





THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY





كِتَابُ

الاقتصاد في الاعتقاد

﴿تأليف﴾

حجة الاسلام الامام الاوحد زين الدين
شرف الائمة نغر الانام

محمد أبي حامد الغزالي الطوسي

رضي الله عنه

أمين

على مذهب

﴿الطبعة الاولى﴾

اعتنى بتصحيحه مصطفى القياقي الدمشقي

طبع على نفقة احمد ناجي الجمالي ومحمد امين الخانجي

طبع بالمطبعة الايوبية بسوق الخضار القديم بمصر



الحمد لله الذي اجتنى من صفوة عباد عصابة الحق واهل السنة - وخصهم من بين
سائر الفرق بجزايا اللطف والممة - وافاض عليهم من نور هدايته ما كشف به عن
حقائق الدين - وانطق السنن بمجته التي تمع بها ضلال الشكوك وصفي سرارهم من
وصاوص الشياطين - وظهر صغارهم عن زفات الزانقين - وعمر اقتدنتهم بانوار اليقين
حتى اهتدوا بها الى امرار ما انزل على لسان نبيه وصفيه محمد صلى الله عليه وسلم سيد
المرسلين - واطلعوا على طريق التاليف بين مقتضيات الشرائع وموجبات العقول - وتحققوا
ان لا معاندة بين الشرع المعقول والحق المعقول - وعرفوا ان من ظن من الحشوية
وجوب الجود على التقيد - واتباع الظواهر - ما اتوا به الا من ضعف العقول وقلة البصائر
وان من تغافل من الفلاسفة وغلاة المعتزلة في تصرف العقل حتى صادوا به فواطع
الشرع ما اتوا به الا من خبت الضمائر - فبل اولئك الى التضييق وميل هؤلاء الى
الافراط - وكلاهما بعيد عن الحزم والاحتياط - بل الواجب المحتوم في قواعد الاعتقاد
ملازمة الاقتصاد والاعتماد على الصراط المستقيم - فكلا طرفي قصد الامور فديم - وفي
يستتب الرشاد ان يقتنع بتقليد الاثر والخبر - وينكر مناهج البحث والنظر - اولاً يعلم انه
لا مستند للشرع الا قول سيد البشر - صلى الله عليه وسلم - ويردان العقل هو الذي
عرف به صدقه فيما اخبر وكيف يبتدي للضواب من اقتنى محض العقل واقتصر - وما
استضاء بنور الشرع ولا استنصر - فليت شعري كيف ينزع الى العقل من حيث يعتريه العي

والحصر او لا يعلم ان خطأ العقل فاحصر وان بحاله ضيق مختصر . هيات قد خاب على القطع والينات وتعار يا ذبال الضلالات . من لم يجمع بتأليف الشرع والعقل هذا الشتات . فثال العقل البصر السليم عن الآفات والأذا . ومثال القرآن الشمس المنتشرة الضياء فخلق بان يكون طالب الاهنداء المستغني اذا استغني باحدهما عن الآخر في غمار الاضياء . فالعرض عن العقل مكثفياً دور القرآن . ومثاله المعرض لدور الشمس مغمضاً للاجفان . فلا فرق بينه وبين العميان . فالعقل مع الشرع نور على نور . والملاحظ بالعين العور لاحدهما على الخصوص متدل بجبل غرور . ويستضح لكايها المشوق الى الاطلاع على قواعد عقائد اهل السنة المقترح تحقيقها بقواعد الادلة . انه لم يستأثر بالتوفيق . للجمع بين الشرع والتحقيق . فربق موى هذا التريق . فاشكر الله تعالى على اقتفائك لآثارهم وانخرطك في سلك نظامهم وعيادهم . واختلاطك بفرقتهم فمساك ان تحشر يوم القيامة في زمريتهم . تسال الله تعالى ان يصفى اسرارنا عن كدورات الضلال . ويغمرها بنور الحقيقة وان يغرس السنتنا عن النطق بالباطل . وينطقها بالحق والحكمة انه الكرم الفاضل المنة . الواسع الرحمة

باب

ونفتح الكلام ببيان اسم الكتاب ونقسم المقدمات والصول والابواب . اما اسم الكتاب فهو الاقتصاد في الاعتقاد . واما ترتيبه فهو مشغل على اربع تمهيدات تجري مجرى التوطئة والمقدمات . وعلى اربع انطباق تجري مجرى المقاصد والغايات (التمهيد الاول) في بيان ان هذا العلم من المعاني في الدين (التمهيد الثاني) في بيان انه ليس معاً لجميع السالكين بل لطائفة منهم مخصوصين (التمهيد الثالث) في بيان انه من فروض الكتابات لا من فروض الاعيان (التمهيد الرابع) في تفصيل مناهج الادلة التي اوردها في هذا الكتاب واما الانطباق المقصودة فاربعة وجهات هامة صورة على النظر في الله تعالى فاما اذا نظرنا في العالم لم ننظر فيه من حيث انه عالم وجسم وماء وارض بل من حيث انه صنع الله سبحانه . وان نظرنا في النبي عليه السلام لم ننظر فيه من حيث انه انسان وشريف وعالم وفاضل بل من حيث انه رسول الله وان نظرنا في اقواله لم ننظر من حيث انها اقوال ومخاطبات وتفهيمات بل من حيث انها تعريفات بواسطته من الله تعالى فلا نظر الا في

الله ولا مطلوب سوى الله وجميع اطراف هذا العلم يحصرها النظر في ذات الله تعالى وفي صفاته سبحانه وفي افعاله عز وجل وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاءنا على لسانه من تعريف الله تعالى فهي اذن اربعة اقطاب

(القطب الاول) - النظر في ذات الله تعالى - فبين فيه وجوده وانه قديم وانه باق وانه ليس بمجهر ولا جسم ولا عرض ولا محدود بعد ولا هو مخصوص بحجة وانه مرئي كما انه معلوم وانه واحد فهذه عشرة دعاوي ليتم في هذا القطب

(القطب الثاني) - في صفات الله تعالى - وبين فيه انه حي عالم قادر مريد سميع بصير متكلم وان له حياة وعلم وفطرة وازادة وسمعا وبصرا وكلاما وتذكر احكام هذه الصفات ولوازمها وما يقتضي فيها وما يجتمع فيها من الاحكام وان هذه الصفات زائدة على الذات وقديمة وقائمة بالذات ولا يجوز ان يكون شيء من الصفات حادثا

(القطب الثالث) - في افعال الله تعالى - وفيه سبعة دعاوي وهو انه لا يجب على الله تعالى التكليف ولا الخلق ولا الثواب على التكليف ولا رعاية صلاح العباد ولا استخيل منه تكليف ما لا يطاق ولا يجب عليه العقاب على المعاصي ولا يستخيل منه بعثه الانبياء عليهم السلام بل يجوز ذلك وفي مقدمة هذا القطب بيان معنى الواجب والحسن والتبصير

(القطب الرابع) - في رسل الله - وما جاء على لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم من الحشر والنشر والجنة والنار والثقافة وعذاب القبر والميزان والصراط وفيه اربعة ابواب

(الباب الاول) في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

(الباب الثاني) فيما ورد على لسانه من امور الآخرة

(الباب الثالث) في الامامة وشروطها

(الباب الرابع) في بيان القانون في تكفير الفرق المتعددة

✽ التمهيد الاول ✽

(في بيان ان الخوض في هذا العلم مهم في الدين)

اعلم ان صرف المهمة الى ما ليس بهم - وتضييع الزمان بما عنه بد هو غاية الضلال ونهاية الخسران سواء كان المصروف اليه بالمهمة من العلوم او من الاعمال فحفظ بالله من

علم لا ينفع واهم الامور لكافة الخلق نيل السعادة الابدية واجتناب الشقاوة الدائمة وقد ورد الانبياء واخبروا الخلق ان الله تعالى على عبادهم حقوقاً ووظائف في افعالهم واوقافهم وعقائدهم وان من لم ينطق بالصدق لانه ولم ينطو على الحق ضميره ولم يترزق بالعدل جوارحه قصيره الى النار وعاقبته للبوار ثم لم يقتصر على مجرد الاخبار بل امتشدها على صدقهم بامور غريبة وافعال عجيبة خارقة للمعادات خارجة عن مقدورات البشر فن شاهدتها او سمع احوالها بالاخبار المتواترة سبق الى عقله امكان صدقهم بل غلب على ظنه ذلك ياول السماع قبل ان يعم النظر في تمييز المجزئات عن تعاليل الصناعات وهذا الظن البدهي او التجويز القسروي ينزع الطمانينة عن القلب ويحشو بالاستشعار والخوف ويهيجه للبحث والافتكار و يسلب عنه الهدنة والقرار ويحذر منه التسهيل والاهمال ويقرر عنده ان الموت آت لا محالة وان ما بعد الموت منطو عن ابصار الخلق وان ما اخبر به هؤلاء غير خارج عن حيز الامكان فالخزم ترك التواني وفي الكشف عن حقيقة هذا الامر فما هؤلاء مع التعاليل التي اظهروها في امكان صدقهم قبل البحث عن تحقيق قولهم باقل من شخص واحد يجزئنا عن خروجنا من دارنا ومحل استقرارنا بان سبعا من السماع قد دخل الدار فخذ حذرنا واحذر منته لنفسك جهنمك فاننا بمجرد السماع اذا رأينا ما اخبرنا عنه في محل الامكان والجواز لم نقدم على الدخول وبالغنا في الاحتراز فالموت هو المستقر والوطن قطعاً فكيف لا يكون الاحتراز لما بعده معها فاذن اهم المعات ان نبحث عن قوله الذي قضى الدهن في يادى الراي وسابق النظر بامكانه او محال في نفسه على التحقيق او هو حق لا شك فيه فن قوله ان لكم رباً كلّفكم حقوقاً وهو يعاقبكم على تركها ويثيبكم على فعلها وقد يعني رسولا اليكم لا بين ذلك لكم فيلزمنا لا محالة ان نعرف ان لنا رباً ام لا - وان كان قول يمكن ان يكون حياً متكاملاً حتى يامر وينهى ويكلف ويثيب والرسول وان كان متكاملاً قبل هو قادر على ان يعاقب ويثيب اذا عصيتم او اطعتم وان كان قادراً فهل هذا الشخص بعينه صادق في قوله انا الرسول اليكم فان اوضح لنا ذلك لزمننا لا محالة ان كنا عقلاء ان نأخذ حذرنا وننظر لاعتسائنا ونستحق هذه الدنيا المقرضة بالاضافة الى الآخرة الباقية فالعاقل من ينظر لعاقبته ولا يفتقر بمواجهته ومقصود هذا العلم اقامة البرهان على وجود الرب تعالى وصفاته وافعاله وصدق الرسل كما فصلناه في النهرست - وكل ذلك مهم لا يحصى عنه لعاقل فان قلت اني لست متكرراً هذا الانبعاث للطلب من نفسي ولكنني لست ادري انه

ثمة الجبلية والطبع وهو مقتضى العقل أو هو موجب الشرع إذ للناس كلام في مدارك الوجوب فهذا إنما نعرفه في آخر الكتاب عند تعرضنا لمدارك الوجوب والاشتغال به الآن فقول إل لا سبيل بعد وقوع الابعاث إلى الانتهاض لطالب الخلاص شئال الملتفت إلى ذلك مثال رجل لدغته حية أو عقرب وفي معاودة للدغ والرجل قادر على الفرار ولكنه متوقف ليعرف أن الحية جاءته من جانب اليمين أو من جانب اليسار وذلك من أفعال الاشياء الجهال تعود بالله من الاشتغال بالفصول مع تصحيح المعاني والاصول

التمهيد الثاني

(في بيان الخوض في هذا العلم وإن كان معاً فهو في حق بعض الخلق ليس)
(بهم بل المهم لهم تركه)

اعلم أن الأدلة التي نمررها في هذا العلم تجري مجرى الأدوية التي يصلح بمرضا القلوب والطبيب يستعمل لها أن لم يكن حاذقاً تألف العقل رصين الرأي كان ما يقسده بدوائه أكثر مما يصلحه فليعلم المحصل لفهمون هذا الكتاب والمستفيد لهذه العلوم أن الناس أربع فرق

(الفرقة الاولى) — امننت بالله وصدقته رسوله واعتقدت الحق واتصمته وانتفعت اما بعبادة واما بصناعة فهو لا ينبغي أن يتركها وما هم عليه ولا يترك عقائدهم بالاستغاثات على تعلم هذا العلم فإن صاحب الشرع صلوات الله عليه لم يطالب العرب في عقائدهم أيام با أكثر من التصديق ولم يفرق بين أن يكون ذلك بايمان وعقد تقليدي أو بيقين برهاني وهذا مما علم ضرورة من مجاري احواله في تركيته ايمان من سبق من اجلاف العرب الى تصديقه ببحث و برهان بل بمجرد قرينة ومخيلة سبقت الى قلوبهم فقادتهم الى الاذعان للفق والالتقياد للصدق فهو لا مؤمنون حقاً فلا ينبغي ان نشوش عليهم عقائدهم فانه اذا نليت عليهم هذه البراهين وما عليها من الاشكالات وحلها لم يؤمن ان تعاقب باهامهم مشكلة من المشكلات وتستولي عليها ولا تنحى عنها بما يذكر من طرق الحل ولهذا لم ينقل عن الصحابة الخوض في هذا الفن لا بما حنة ولا بتدريس ولا تصنيف بل كان شغلهم بالعبادة والدعوة اليها وحمل الخلق على مرادهم ومصالحتهم في احوالهم واعمالهم ومعاشهم فقط (الفرقة الثانية) — طائفة مالت عن اعتقاد الحق كالكمرة والميعة فالحال في الغليظ منهم الضعيف العقل الجامد على التقليد المتمري على الباطل من مبتدا النشوالى كبر

عها طول العمر قديمه وبلا سبب الا شيطان به اسطة العبد والتعصب الالهوا بما وجد
من هذا الاعتقاد مستقر في قلبه تدور تصالا عن له فاس وشهادة واعادة
و محض لا دونه استخر متدين به حيد وليترك حقه والصفية ويظهر الى كافة
حق الله تعالى رحمة ويستع دافق والطف في رسد من من هذه لامة ويحفظ
من الكد الذي يحرس داعية الخلال ويتحقق مع داعية الاصرار بالصاد والتعصب
مميز على الاصرار على البدعة ومطالب جهده عاتيه في القيامة

التمهيد الثالث

(في بيان لاشتغال مهدي العلم من فروع الكماليات)

علم ان تجري هذا العلم والاشتغال بعلمه ليس من فروع لاعيان وهو من
فروع الكماليات و قد يس من فروع لاعيان فقد اشغلك برهانه في التمهيد
الثاني و ليس به يس يجب على كافة خلق لا التصديق الحزم وتطهير القلب عن
الارث واشتغال في الايمروا بصرفه اليك فروع عين في خلق من عتراه الشك
من فاعلم صار من فروع كماليات وقد ذكرت ان اكثر اشوق يصرف ذلك
ولا ينفعه فاعلم به قد سبق له شكور في صواب العقائد وحجة واعتوا اشك
غير مستحق وان كان لا يقع لا في الامور بل في دعواه الحق وادعاءه به في الدين
لا بعدل بنور مبتدع ويصدي لادعاء من الحق باوصة الشبهة عليه فلا بد من
يقاوم شبهته بالكشف ويعارض عواذه بالتفصيل ولا يمكن ذلك الا بعد العلم ولا تفتك
البلاد عن اعمال هذه اوقافه يجب ان يكون في كل قطر من الافطار وصقع من
الاصلاح قائم الحق مشتمل مهدي العلم تقوم دعاه مبتدعة و يستمر الناس عن الحق
ويصفي قلوب من السنة عن عورض اشقة به خلا عنه انظر حرج به اهل القطر كانه
كرو خلا عن الطائفة والعقبة هم من من منه علم الحق او الكلام وحالا الصقع عن
العلم ثم بها ولم يوسع زمانه للجمع بينهما و ستبقى في تعبد ما يشتمل به منها او حسابيه
الاشتغال بالحقون الحاجة اليه اتم ونوافع فيه كبر ولا يسعى احد في ليله وهاهنا عن
لاستعانة بالعقد و عتور شكوك المخوطة في علم الكلام ادر لا صافه اليه كما لو خلا اللد عن
الطيب وبقية كان ناشأ عنه هلاله شار في احده اليه حاهير وبقية وما
الطلب ولا يحتاج اليه الاصحاح وارضى في عدا ولا صفة اليه من من لا يستحي عن

لفقه كما لا يستعنى عن الطب وحاحته الى الطب حياته القايه وان انفعه حياته الدافعة
وسان بين الخاتمين فانه يستثمره الطب في عمدة الفقه على ما بين الثريين ويدل ذلك
على ان الفقه هو لغويهم استعمال صحاحه رضى الله عنهم بالحن عنه في مشاوراتهم
وهو انهم ولا يعرفون ما هو به من نعم صاعه الكلام من به لاصح والفقه فرع
له اما كفة حق وكفى عبرة في عدم تقدم كتاب لاصح هو الاعتقاد الصحيح
بالتصديق حرم وذلك حاصل بالتقليد وخاصة في البرهان ودقته الخذل دائرة
والطب مما قد تخلص بيقون وجوده ثم حوده به وجوده نديث موقوف على صاعتي
وحديث موقوفة في عدم الصحة ولا لا استعمال بالدين ولكن لا يجوز ما تحب
هذا الكلام من التوبة وقد بينا عليه

التمهيد الرابع

في بيان مباح لاداة التي سجد في هذا كتاب

الامر ان مباح لاداة متشعبة وقد وردنا بعض في كتاب بحث الطهر ١ اوسما القول
في كتاب معيار العدد وكما في هذا كتاب محذور عن الطرق متعلقة وبسالك
الاصح وهذا الانصاح ومبدأ الى لا يجوز واحتساب للطوبى وتخصر على الالة مباح
والشع الاول - السور والقسيم وهو ان يخصر الامر في عين ثم يطل حده
ويتم به ثبوت الثاني كقولنا العلم ما حادث وما قد فعل ان يكون قد يتأيد به
لا تحاله ان يكون حادثا وحادث وهذا الارام هو مطلوبنا وهو غير مقصود مستعده
هو علمين آخر من حده فونه اعلم به قد به حادث ان علمه لا يتصور علم
والذي هو الواجب ان يكون قد به حادث غير حو

والثالث هو الارام معها وهو لطيف به حادث وكل غير محبوب فلا يمكن ان
يستعد لان علمه صلات ولا كمال صلات وضع به ردود على وجه
مخصوص وشريف مخصوص فاد وقع لاردوج على شرحه ود علمنا ان وهو المطلوب
وهذا الثالث قد سميه دعوى ان كان ما خصم وتبته مطه ان كان لم يكن لخصم
لانه مطلب الضرر وسميه فائدة وقوة لاصاحه في لاصح انه مستعد معها وهو

١١ قد طبع حديثا فليرجع اليه

الاقتصاد

فر خصم الاصلين بانه لا تخفى لاولي الامر يستفاد منه وهو صحة ندوى
 (في الثاني) ان رتب حدين على وجه حرر في كل لا يجوز
 خواص فهو حاد وهو حاد لا يخفى على جميع من حاد من جهة
 ندوى وهو حاد وهو المطلوب في كل من تصور في جهة الاصلين
 في كل من حاد ندوى مع قطعاً عن ذلك

١ - لا بد من شهود على المدعي شكوكه على طعن
 ٢ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٣ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٤ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٥ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٦ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٧ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٨ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ٩ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي
 ١٠ - لا بد من دليل على صحة دعوى المدعي

[illegible]

مكتوب وحيد لا من انصرف حاشاً عن مقصده عند مطالعته خائب كبيره من
 حسب لآل في حسب تنصيح و ما قيل في حد النظر من ذلك على ما تضمن من حد
 كلام طالع من رجوع منه في حصر ذلك في عروب به ليس به الا عموم ثلاثة
 عروب من حالان يرون من رتب مخصوصا وعم انتهم مذهب ومن ذلك فيه الاوصاف
 حد من حصر شمس في ذلك وانه اشتمل وجه العلم في ذلك منها وطيرة احد
 ذلك المذكور في طلاق بعد اسطر في س جاز عن امكرك الذي هو حصار عنب و عن
 سوف الذي هو دس بطور واحد وم اعم حسب وعن الاخرين جميعاً من
 ب واحد والاصح حسب لافشاحه بها

ما قال برمي ر عرف صريح منكم به به عروب اسطر في د اعم
 من ر سمعت واحد احد اسطر وكذا في حرط و آخر مكر يدي هو بطاب
 من ر عروب في حروف صراط حاشية على لاء واحد و حسب من لا يشتمل على
 ويعرض الكلام في حد النظر

وهو مشقة حاشية في د بدل صحه واحد من اعم ومن ادري ر خط اعم
 بمقول من هذه لاء ولا حالان و من لا صريح لاهي خلاف منه واحد
 عروب اسطر و حسب السيل عروب قطع ر كبر لا ليط شمس من صلال من
 حسب اعم من لاء و قد كان من حقه ر بقدر عروب ولا عروب لاء ط
 دك و عروب صراط حاشية لا شمس به بمقولات وكذا من حرم التوفيق سدر
 الطريق و ونكل عن اغتريق

من حسب في لاء ر في د م صحه تدعى من عروب لاصين د فر خصم
 به عن حد وجه و كمن من ر يك على حصر لافزار د ومن ر فتصفي هذه
 لاهوا سسته لاء و انتهم مذهب ر م عروب شمس و كمن يدي سسته في حد
 الكتاب يجهل ان لا ينفذ سسته

الاول ١ - منها حديث عن ثورث بمشاهدة ظاهرة والاحد مشقة تار
 قد سلال كل حاد به س في هذه حروب ولا لاء من س تقوى في د
 حروب من واحد يك لافزار د م بمشاهدة ظاهرة حروب سخاص
 حروب و سسات و اليوم و الاضمار و لا عرض لاصوب و لا و لا يحول بها
 سسته لافزار حروب و كمن يدع لافزار و عن ذلك حروب جوهر او عرض

و سقان وغيره وكذلك يعلم ان هذه الالوهية حدود الآلام لا الزاح والعموم في الاله
فلا يمكنه انكاره

(الثاني) - العقل يحسن ما قد قلنا من عدمه فديم مؤخر وما حاد - مقدم
وليس وراءه - فحين قسم - س - حسب الاعتراف به على كل عقول مثله - يقول كل
مالا يسبق حدوثه فهو حدود والعالم لا يسبق الحدود فهو حدود فاحد لاهل
قولنا ان مالا يسبق الحدوث فهو حادث

ويجب على فهم الامر به لان لا يسبق حدوثه - لا يكون مع حادث
منه ولا يمكن فهمه - س - من دعي - س - بالانكار مسكورا وهو ينسب في العقل - س -
انكار ان ما هو مع الحدوث - منعه من حدوثه فهو - مسكورا -
(الثالث التور مثله - يقول محمد صوب لله والاله عليه ص د ل كل -

من حاد بالحقرة فهو صادق وقد حاد به بالحقرة فهو صادق
و من في - لا سم به حاد بالحقرة فهو صادق بالقرآن والقرون
فاد - حاد بالحقرة - س - مع فهم حاد لاهل وهو القرآن معجزة - س -
واللهين واد انكار لاهل الثاني وهو - حاد بالقرآن وقد لا سم القرآن
- حاد به محمد صل الله عليه وسلم - س - يمكنه ذلك لان التور يحسن الفهم به
حاصل لنا العلم بوجوده ويدعو اليه التور وبوجود مكة وبوجود موسى وعيسى وسائر الانبياء
صلوات الله عليهم اجمعين

١ - ربع - لا يكون لاهل - س - حاد بالحقرة وهو حاد
كثيرة ما الى الحبيب والعقليات - س - من حاد بالحقرة لاهل يمكن
يحسن اصلا في قياس حاد مثله اما بعد - س - من لاهل على حدود العالم يمكنه
يحسن حدود العالم اصلا في عطفه قياس مثلا - س - يقول كل حادث - س - والعالم حادث
فاد له سب فلا يمكنهم انكار كون العالم حادث بعد - س - بالدليل حدوثه

١ - خامس - - الصعوبات مثله - س - يدعي مثلا - س - لعاصي مشبهة لله تعالى ويقول
كل كائن فهو مشبهة لله تعالى وعاصي كائنه وهي - س - مشبهة لله تعالى فاما قولنا هي
كائنة فعموم وجودها محسوس وكونها معصية بالشرع وما قولنا كل كائن مشبهة لله تعالى
فاد انكر الخصم ذلك مع الشرع مع كل مقرر بالشرع وكان قد ثبت عليه بالدين
فاما اثبات هذا لاهل بالحقرة لاهل على صديق قول القائل - س - الله كائنه - س - يشاء -

ور من فيها صياحه و حد نفس منشد . لا علمه من صفة من به و انتبه و حد حه
 و لكن موجود فكيف شتمل باحوال عه و لاصه . النور كان موجود فهو لا نه
 غير حتم سارح و كان حتم موجود من قبل و لكن السارح موجود فقد عرف
 الحتم والعرض مدركا . شاهده و موجود نفس حتم ولا جوهر فغير ولا علم
 فيه فلا مدرك الحتم و لكن مدعي وجوده مدعي ان العلم موجود و ان قدره و حد
 يدرك بالذليل لا الحتم . لانه ما ذكره في الجمع و تحقيقه فقد حتم فيه صديق
 نفس الحتم ينكح فيقول له في لا صديق . و من . . . في مولاك
 كل حادث فيه سبب من ان عرات هذا النوع . و حد لاص ينكح لا امر
 فانه و في ضروري في العقل و هو شوق فيه فاء . و هو لا ر . لا ينكح له .
 و يده لمعط حادث و معط السبب و د اجهض صدره و حد فاء في كل حادث
 . . . و حد . و كان ممدود ثم صار موجود فقبول وجوده . و حد كان
 محالاً و ممكنه . و من . و لكن محالاً لان نفس لا يوجد و . و كان ممكنه .
 و من . لا ما يجوز . و حد . و لا و حد . و لكن موجود لا و من
 يجب وجوده لانه و لو وجد وجوده . و لكن و حد لا يمكن ان قد فخر وجوده
 في مخرج لوجوده على عدم حتى بعد العلم بالوجود و كان ستر عدمه من حيث
 و لا مخرج للوجود على عدم ثم يوجد مخرج لا يوجد وجود و لكن لا و من سبب
 لا مخرج . و الحتم . و عدم ستر عدم لا بعد العلم بالوجود . و لا تحقيق
 من لا و مخرج حتم بالوجود على ستر العلم و حد . و احص في ذهن معنى عدمه
 كان العقل مظهر الى التصديق به فهد بين سبب عدم لاص و هو على تحقيق
 شرح للمعط لحادث و لسبب لاداء من عيه

و من قبل لم يسكنوا على من . و في لاص . و في و هو قولكم ان العلم حادث
 فنقول ان هذا الاصل ليس باو في نفس . و به و هو ان مضمون من صديق آخر
 هو . و قول . و قل ان العلم حادث . و حد . لان لاص و حتم هر فقط فنقول
 كل حتم فلا يجوز على وجوده و كل . لا يجوز على حد و حد حادث فيهم و من
 كل حتم فهو حادث في لا صديق مخرج

فان قيل و من . كل حتم و فخر . و يجوز من حتم . و قد لانه لا يجوز
 عن حركه و اسكن و هو حادث و من قبل و حتم وجوده . و حد و فخر فلا و ان وجود

[illegible]

عقله و ترجع كلامه في ان لا نفس من اختصاص نفس في كان لاختصاص
 على ان لا نفس به نفس و - يكن معنى ان نفس يطلانه لذات فقد
 كشف هذا و - نفس في ان حصة من نفس محله و لكن - قد على ان النفس
 كاختصاص جوهر بخبره و ذلك ان ذكره من ان جوهر عقل وحده و عقل الخير
 لا جوهر عقل الخير و - النفس في عقل جوهر لا نفس و ذات النفس و كونه
 للجوهر عين و ليس به - ان سوء ان قدره معرفة ذلك جوهر عين فقد قدره
 عدمه و في نفس كذا في الطول المهم بقصوده و - ان يكن عرضا و كنه
 عباره عن كبره لاجسام في جهة و كنه مقرب من جهة في الجهة و فيهم يستقل
 الثاني في الامر من وجه توبيخ و تحقيق و - ان لا نقاشه لا يخار ولكن
 فقر اليه لان ذكره غير مقنع و الا في فقد ترس من ذات حد الاصلين وهو
 ان العالم لا يتبع عن الحد و لا يتبع عن حركة و يكون وجه ان و ليسا بمقتضين
 مع ان لاصحاب من في مقابلة حصر و مقتضى جميع الاملاء على ان حساب العالم
 لا يتبع عن الحدود و هم يسكرون حدوده ان من فقد في الاصل الثاني وهو
 و لكن ان لا يتبع عن الحدود فهو حد و قد ان عليه ان لان العالم ان كان
 قد مع لا يتبع عن حدود نفس حدود لا ان هذا و لزم ان يكون دور
 الثالث غير متبهم لاعداد ذلك محال لا كل و بعض في الحد و ان كان يعني
 ان يرم عليه ان لا محلات

الاول ان ذلك هو ان يكون قد تقضي مالا يتبهم له و وقع من منه و ليس ولا
 فرق بين فود بعض و لا بين فودا شئ و لا بين فودا شئ في ان يقال قد داهي
 مالا يتبهم و من الحال البين ان يتبهم مالا يتبهم في ان يعني و مقتضى مالا يتبهم
 الثاني ان دورات لغت ان ان كان متبهم في سيع و - و و مالا شمع ولا
 و و مالا سيع و و - و هذه لاقسام لا يتبهم في ان يعني ان يتبهم في ان يتبهم في ان يتبهم
 لا سيع و لا و - سيع و و و ان الشمع هو الذي يسمى في مساويين كالتسعة و الا و و
 هو حد الذي لا تقسم في مساويين كالتسعة و كل عدد مركب من اتحاد مالا
 تقسم مساويين ولا يتقسم تسعة و و - ان يتبهم في ان يتبهم في ان يتبهم في ان يتبهم
 عند جميعها في ان ان يكون تسعة لان الشمع في لا يكون و و لانه يعود و احد

القديم وكان ذلك أولى من أن ينقطع به وجود القديم

ومحال أن يكون له صدق قديم كان موجوداً معه في القدم ولم يعدمه وقد عدمه
لا وبطل أن ينشأ بعده لانه لم يشره وجوده وان الشرط أن كان حادثاً استحال
أن يكون وجود القديم مسبوفاً بحادث وان كان قديماً في الكلام في استحالة عدم التبريد
كالكلام في استحالة عدم شروط فلا يتصور عدمه

فان قيل فماذا معنى عدمه جوهر ولا عرض قبله لا عرض وانفساً وبهي
قولنا بانفسها ان ذاتها لا يتصور لها بقاء

و نعم انعدم منه ان يعرض في حركة وان لا يكون متعامداً في حين وقوعه
لا بوصفها بحركات لا لانها حقا على سبيل دوم لعدم وجود الابداء
انها ان عرض بقائه كان سكون لا حركة ولا يقبل ذلك كما ذكرنا في بعض المقامات
العدم غلبت بوجود وهذا يوجب في الحركة غير بقاء

وه لا يوجب اسرار لا عرض في جميع المقامات من ان يبقى الاستحالة لعدمه
التقدمه والصدق كما سبق في القديم ومن هذا عدمه محال في حق الله تعالى
فاننا نعلم قدمه ولا وجوده فيما لم يزل قائماً يكن من ضروره وجوده حقيقة
فانما عقيده كما كان من ضروره وجوده حقيقة حركته حقيقة ان معنى عقيده وجوده
جوهر قدمه ما ان لا يكون لها حركة والسكون ينقطع سره وجوده فلا يقبل بقاءه
(انما نرى الامة) تدعى ان صانع العالم من جوهر متغير لانه قد است قدمه
ولو كان متغيراً كان لا يجوز عن حركته في حيزه وانما يكون فيه ولا يتحرك عن الحوادث
فهو حادث كما سبق

فان قيل سم سكون على من جميعه جوهر ولا يتقدمه متغير قد العقل عندنا لا
يوجب الامتناع من خلافه لانما يصح عنه ما خلق الله به خلق الشرح
حق للغة وذلك اذا دعي به موافق وضع اللسان فيبحث عنه وان دعي وضعه له به
سمه على الحقيقة في وضع اللغة وضعه له فهو كادب على اللسان ورغم به استعارة نظر
في معنى اندي به سارك لاستعارته من صبح الاستعارة في سكونه عليه بحق اللغة وان
يصلح قيل له احطت على الله ولا يستعظم ذلك لا نقد مستعظم صبح من يعادي
لاستعارة واستطر في ذلك لا يليق حاجت القول

و ما حق الشرح وجو رد ذلك وتوجهه فهو بحث فقي يكسب طبعه على الفقه ولا

فرق بين تحت عن حور طلاق لا عام من غير ردة معني فاسد وبين تحت عن
حواز الافعال وفيه رأيان

حدهم ان يقال لا طلق سم في حق لله تعالى لا لا اذن وعد به يرد فيه من
يحرّم به ان يقال لا يحرم لا معني وعد به يرد فيه معني فيسقطون كان يوم خطاه
يحبس الاحرار منه لان بام خطاه في صفة لله تعالى حرم ورنه يوم خطاه يحكم
بخرجه فكلا الطريقين محسوس لا يرد به يختلف بالاعتاد وتادات لا معني قرب لعد
يوم عند قوم ولا يوم عند غيرهم

(ادعوى الدخلة) ادعي ان صانع العالم ليس جسم لان كل جسم فهو متألف
من حوهرين متخيرين وهما سمك وكون حوهر متخالف ان يكون جسمًا ونحن لا معني
بالجسم الا هذا

ان سمك جسم ولم يرد عند معني كانه لمصافه معه خلق ناعمة ونحو الشرح لا
نحو العقل وان العقل لا يحكم في طلاق لا عام وسط الحروف ولا صواب التي هي
مصطلحات ولاه ، كان جسمًا كان مقدّر تقدير مخصوص ويجوز ان يكون اصغر منه
و كبر ولا يرجع حد الحزب عن الآخر الا لخصص ومرجع كما سبق فيمنقول
تخصص يتصرف فيه فيقدره مقدار مخصوص يكون مصوفاً لا صانع وتعدى لا حالاً
ادعوى الدخلة) ادعي ان صانع العالم ليس معرض لا معني بالمعرض

ان ادعي وجوده في قوم به وذلك لذات جسم وحوهر ومع كان جسم وحب
خسوس كان حور منه به حاداً لا محاذ من اجل ان يقال لا عرض وقد سما ان صانع
عالم قدّم فلا يمكن ان يكون عرضاً وان فيه من العرض وهو صفة لشيء من غير ان
يكون ذلك الشيء معيّناً لكن لا يمكن وجوده في استدلال على صفات الله تعالى ثم
رجع يرجع في طلاق سم صانع والدخيل من خلافه على الذات الموصوفة بالصانع
ولي من اطلاقه على الصفات

فاد فسم الصانع ليس صفة عينية ان الصانع مصداق الى الذات التي تقوم بها
انصاف لا في انصاف كما قدّمنا بخلاف ليس معرض ولا صفة عينية به ان صفة
نحوه غير مصدقة في صفات من في الذات واحب وصفها بجملة من الصفات حتى يكون
صفة فكذلك القوي في صانع العالم ورنه سارع بالمعرض امراً غير لحال في الجسم وعبر
الصفة القائمة بالذات كان خلق في معه القوة والشرع لا العقل

لندعوى السبعة = ندعى به يس في حجة مخصوصة من حجاب اسب ومن
عرف معنى عطف حجة ومعنى بعد لاحتصاص به فطفة مستحقة حجاب على غير جوهر
ولا اعراض د غير معقول وهذا يدعي يخص جوهره ولكن خير د صير حقه د
اضيف الى شيء آخر مقبر

دخلت ست فوق د سهل وقد د حلف وسان وسير شعي كون اسوي فوجد
هو به في حيز على جانب رأس ومعنى كونه تحت د في حيز في حيز لرجل وكذا
سائر الجهات فكل د من د به في حجة فقد يد به في حيز ومع رادة ساقه

وقولنا شيء في حيز يعقل بوجهين أحدهما يخص به حجب يقع منه من
ب بوجد تحت هو وهذا هو جوهره والآخر يكون خلافاً في جوهره قد يقال د
بحجة ولكن بطريق النسخة للجوهر فيس كون العرض في حيزه ككون الجوهر في حيزه
لجوهر أولى والعرض بطريق النسخة للجوهر بهد وجهان معقولان في لاحتصاص الحيز
فان رد خصم أحدهم د على بطلانه د بل على بطلان كونه جوهره وعرشه

د رد من غير هذا فهو غير مفهوم كقول حق في د رشي عمنه بعد عن معنى
غير مفهوم لأنه والشرح لا العقل من د بل خصم د يريد كونه حجة معنى سوى هذا
فلم يكره ويقول له ما عطك د يكره من حجب به بوجه مفهوم كذا هو د وهو
يعقل الجوهر والعرض وذلك كذب على الله تعالى د رشي د به فاس يكره د لا
تعمه كلف يكره وعدا تريد به حجة وقدره لا يكره كونه حجة على معنى د

عالم وقدر ذلك د انفتح هذا الباب وهو ريد بغيره غيره أصح لأنه له وبدل
عليه في التعالم لم يكن لا تريد به حصر فلا يكره د بغير عن مرد د تعمه من
أمر بدل على الحدود فان كان د يدل على الحدود فهو في د بدل وبدل أيضاً على
طالب القول بالحجة لان ذلك بطرق جور به ويجوز ان يخصص يخصه أحد
وجوه الحوار وذلك من وجهين أحدهما حجة اثني يختص به لا تختص به له من

سائر الجهات متساوية بالأصالة الى مقام حجة وحقت صفة بعض الجهات بمعنى يس
بواجب لدنه من هو حيز يحتاج في تخصص يخصه يكون لاحتصاص منه معنى
رائد على دانه وما بتطرق الجوارحه استحال قدمه من المقدار عدله وهو د حيز وجود
من جميع الجهات فان من حيزه فوق لانه شيء حيز

فما ي مما صارت احبة حقه فوق كونه لغيره في هذا حيز ندعي خلقه فيه فبين خلق

نعم بکرم فوق ولا تحک اصلاً و هم مستعار من من و لعل به بکر اد و
 حیوں شمعنی طبعه اتی می به نور بخش به تحک
 و روحه الی به و کل تحفه یک محو به خسته انعام و کل تحفه صغرمه
 و کبر و صغرمه کل دلت یوحسب بقدر بعد اذلت انقدر یعزونی نقاش
 عرض صغرمه و کبر تحفه و بقدر و تحفه

[illegible][illegible]

قد دهر لا مذهب را حق در همه اعتقاد لایالات و در حقیقت
کانت حرمه که حکم و قد کان نفس ما من عباده لا اوال و من معتقد به بی
بیت لایمام و معتقد عن معتقد یعنی لایمام و معتقد یعنی بی
بیوت الاصلان کا معتقد اولئك

ان في بعض جهه يؤذي في الحال وهو ان موجود كنهه عنه جهه انية
لا يكون لا احد من الاله ولا احد من الوجود لا يصدق عنه ذلك الحال
فلا يمكن ان كل وجود نفس لا يصل لوجوده لا يصدق ولا يصدق ان الحال في كل
وجود نفس لا احد من جهه موجوده مع جهه جهه الصبر عنه الحال وهو موجود
لا نفس لا احد ولا لا احد من جهه كنهه عن ظرفي القيص غير محال وهو كنهون
الحال من موجود لا يكون احد ولا احد ولا احد ان احد من احد من
لا يصدق انية عنه يقال ان كل ذلك شيء واحد من الممكن جهه عنه
ما لا يوجد في لا احد واحد من الاله لانه فقد شرطه وهو جهه عنه ليس
محال فكذلك امره لا احد ولا احد من جهه كنهه انية انية فقد همد
في حال خلق عن جهه وجه الصبر في موجود من انية ولا احد في
ممكن من جهه وجه شرط لا احد ولا احد من جهه حال ولا

ان ربح ختم ر دالت بحال وجوده فقد دلت عليه هذه هي كل مقهور
 حر و كل حادد مقهور في الحق پس كذا مقدم الصوره من ه هي المقدمه
 سوب موجود من مقهور لا محال فقد يتساءل و ه ادعى الاراده هي الاراد
 الى جعلها هم الاقرار بالاصلين

فان قيل كيف علم الله بوجوده الذي لا يشك في انه به غير موجود
وقال له ما هي ردت قولك غير موجود ان ردت به به غير متعين ولا تصور
ولا ادخل في وهم فقد صدقت انه لا ادخل في وهم ولا تصور وحده لا حدهم له
ان وقد علم الله عن اللون والمقد لا يتصوره خيال ان حدهم من غير
وهم متوهم انهم لا يبي وبق مرة ولا يستطيع ان يوه ولا لا فقد

و در حصصه ایست معقول بی پیش تصور اند. تعقل فهو نور و فیه
تدلیلی علی سوره و لا معنی تصور لا اما تصور تعقل و لا ادراک تعقل و لا محصور

لهم يوميات العرب في الاستعارات

[illegible]

وهذا القول يدل على معنى مطلوب من قرب من الله بين الناس وهو قرب
الانعام وان معناه رحمتي ومعنى شد نصيباً وعددي من صاعدهم فيه وهو كما
١٢ (ان قد حال سوق الارزى افاي : نا الى قائله لا يدور) ا بعدى لله
من معنى لعمد الشوق : صبح ندي هو روح الله وحاجه الى سرحه وهو عرب النقص ولكن
اشوق منسب القبول يتشاور له والامال عليه : ناصه النعمه به منسبه عن منسب ولا
عبر بالعصب وبعي عن رده الوب والغباب للذي هي حرد العصب : الحسيه في

١٠٠٠ حد لأصلين من حد القبحين سيمر سيمر وهو من هذا التلزم محال وك
 الأصل الأول وهو دعا' حد التلزم على عقد الزهوية متوخ
 بمقول ٢- قلتم ١- كان مرئياً فهو بجهة من لاري عظم ذلك بصورة م
 ولا سبيل من دعوى الضرورة ٢- الطريق ٣- يد في ماله ٤- نهائهم ٥- رد على لار
 ٦- لا وكان بجهة من لاري خصوصية بقراره لم ير ذلك بكم استعائته ولو جار
 حد حد الحسم ٧- يقول به تعالى حسم لأنه عدمه ٨- رى لأن ٩- لا
 حبس ١٠- يقول ١١- كان فاعلاً وموجوداً ١٢- هو مدح الله ١٣- حارجه ١٤- مدح
 ١٥- مدح ولا يجوز عنه بجهة است ١٦- عدمه ١٧- عدمه ١٨- كذا ١٩- فلا
 سيمر ٢٠- هو لا وحاصله رجوع في الحكم ٢١- سيمر وعدم سيمر ٢٢- لا يتم غيره
 لا على ٢٣- انه وهو مكن يتم حكمه ٢٤- سكر العرس ٢٥- نفوس ٢٦- كان موجوداً ٢٧- كان بجهة
 بجهة ٢٨- مع غيره من لوجود بجهة ٢٩- كاحتم ٣٠- وما ٣١- عدمه ٣٢- موجودات ٣٣- اختلاف
 موجود ٣٤- في معاني ٣٥- مع لا ٣٦- في مودعه ٣٧- وذلك بكم لا أصل له على
 ٣٨- هو لا لا أصل عن مصادره ٣٩- الله رى منه ٤٠- رى العالم وهو ليس بجهة من
 منه ولا من العالم ٤١- ذلك فقد طر حد حبال وهو كما يعرف ٤٢- كما
 بجهة ولا يخرج عنه من يعرف به ومن بكم منه ولا يقدر على بكار زهوية لا ٤٣-
 منه في بارة ٤٤- وهو ٤٥- ليس في بجهة ٤٦- هو لا يرى منه ٤٧- يرى
 صورة ٤٨- كية الصورة ٤٩- في ٥٠- طبع النفس في لحاظ
 يقول ٥١- حد ظاهر لا سجنه ٥٢- من ساعد عن بارة مصورة في حائطه بقدر
 ٥٣- رى صورته بجهة عن حرم ٥٤- بارة بدار عن ٥٥- ساعد بارة ٥٦- ربح مكذبات
 ٥٧- بجهة عن بارة بدار عن كيف يكون بجهة في بارة ٥٨- مكذبات ٥٩- رى بارة ٦٠- بارة
 بجهة ٦١- كانت الصورة في شيء ٦٢- بارة ٦٣- هو نفس ٦٤- نفس ٦٥- بارة لا حذر
 وهو ٦٦- شخص حرم هو بجهة ٦٧- هو لا رى ٦٨- كذا عن بارة ٦٩- بارة ٧٠- بارة ٧١- بارة ٧٢- بارة ٧٣- بارة ٧٤- بارة ٧٥- بارة ٧٦- بارة ٧٧- بارة ٧٨- بارة ٧٩- بارة ٨٠- بارة ٨١- بارة ٨٢- بارة ٨٣- بارة ٨٤- بارة ٨٥- بارة ٨٦- بارة ٨٧- بارة ٨٨- بارة ٨٩- بارة ٩٠- بارة ٩١- بارة ٩٢- بارة ٩٣- بارة ٩٤- بارة ٩٥- بارة ٩٦- بارة ٩٧- بارة ٩٨- بارة ٩٩- بارة ١٠٠- بارة ١٠١- بارة ١٠٢- بارة ١٠٣- بارة ١٠٤- بارة ١٠٥- بارة ١٠٦- بارة ١٠٧- بارة ١٠٨- بارة ١٠٩- بارة ١١٠- بارة ١١١- بارة ١١٢- بارة ١١٣- بارة ١١٤- بارة ١١٥- بارة ١١٦- بارة ١١٧- بارة ١١٨- بارة ١١٩- بارة ١٢٠- بارة ١٢١- بارة ١٢٢- بارة ١٢٣- بارة ١٢٤- بارة ١٢٥- بارة ١٢٦- بارة ١٢٧- بارة ١٢٨- بارة ١٢٩- بارة ١٣٠- بارة ١٣١- بارة ١٣٢- بارة ١٣٣- بارة ١٣٤- بارة ١٣٥- بارة ١٣٦- بارة ١٣٧- بارة ١٣٨- بارة ١٣٩- بارة ١٤٠- بارة ١٤١- بارة ١٤٢- بارة ١٤٣- بارة ١٤٤- بارة ١٤٥- بارة ١٤٦- بارة ١٤٧- بارة ١٤٨- بارة ١٤٩- بارة ١٥٠- بارة ١٥١- بارة ١٥٢- بارة ١٥٣- بارة ١٥٤- بارة ١٥٥- بارة ١٥٦- بارة ١٥٧- بارة ١٥٨- بارة ١٥٩- بارة ١٦٠- بارة ١٦١- بارة ١٦٢- بارة ١٦٣- بارة ١٦٤- بارة ١٦٥- بارة ١٦٦- بارة ١٦٧- بارة ١٦٨- بارة ١٦٩- بارة ١٧٠- بارة ١٧١- بارة ١٧٢- بارة ١٧٣- بارة ١٧٤- بارة ١٧٥- بارة ١٧٦- بارة ١٧٧- بارة ١٧٨- بارة ١٧٩- بارة ١٨٠- بارة ١٨١- بارة ١٨٢- بارة ١٨٣- بارة ١٨٤- بارة ١٨٥- بارة ١٨٦- بارة ١٨٧- بارة ١٨٨- بارة ١٨٩- بارة ١٩٠- بارة ١٩١- بارة ١٩٢- بارة ١٩٣- بارة ١٩٤- بارة ١٩٥- بارة ١٩٦- بارة ١٩٧- بارة ١٩٨- بارة ١٩٩- بارة ٢٠٠- بارة ٢٠١- بارة ٢٠٢- بارة ٢٠٣- بارة ٢٠٤- بارة ٢٠٥- بارة ٢٠٦- بارة ٢٠٧- بارة ٢٠٨- بارة ٢٠٩- بارة ٢١٠- بارة ٢١١- بارة ٢١٢- بارة ٢١٣- بارة ٢١٤- بارة ٢١٥- بارة ٢١٦- بارة ٢١٧- بارة ٢١٨- بارة ٢١٩- بارة ٢٢٠- بارة ٢٢١- بارة ٢٢٢- بارة ٢٢٣- بارة ٢٢٤- بارة ٢٢٥- بارة ٢٢٦- بارة ٢٢٧- بارة ٢٢٨- بارة ٢٢٩- بارة ٢٣٠- بارة ٢٣١- بارة ٢٣٢- بارة ٢٣٣- بارة ٢٣٤- بارة ٢٣٥- بارة ٢٣٦- بارة ٢٣٧- بارة ٢٣٨- بارة ٢٣٩- بارة ٢٤٠- بارة ٢٤١- بارة ٢٤٢- بارة ٢٤٣- بارة ٢٤٤- بارة ٢٤٥- بارة ٢٤٦- بارة ٢٤٧- بارة ٢٤٨- بارة ٢٤٩- بارة ٢٥٠- بارة ٢٥١- بارة ٢٥٢- بارة ٢٥٣- بارة ٢٥٤- بارة ٢٥٥- بارة ٢٥٦- بارة ٢٥٧- بارة ٢٥٨- بارة ٢٥٩- بارة ٢٦٠- بارة ٢٦١- بارة ٢٦٢- بارة ٢٦٣- بارة ٢٦٤- بارة ٢٦٥- بارة ٢٦٦- بارة ٢٦٧- بارة ٢٦٨- بارة ٢٦٩- بارة ٢٧٠- بارة ٢٧١- بارة ٢٧٢- بارة ٢٧٣- بارة ٢٧٤- بارة ٢٧٥- بارة ٢٧٦- بارة ٢٧٧- بارة ٢٧٨- بارة ٢٧٩- بارة ٢٨٠- بارة ٢٨١- بارة ٢٨٢- بارة ٢٨٣- بارة ٢٨٤- بارة ٢٨٥- بارة ٢٨٦- بارة ٢٨٧- بارة ٢٨٨- بارة ٢٨٩- بارة ٢٩٠- بارة ٢٩١- بارة ٢٩٢- بارة ٢٩٣- بارة ٢٩٤- بارة ٢٩٥- بارة ٢٩٦- بارة ٢٩٧- بارة ٢٩٨- بارة ٢٩٩- بارة ٣٠٠- بارة ٣٠١- بارة ٣٠٢- بارة ٣٠٣- بارة ٣٠٤- بارة ٣٠٥- بارة ٣٠٦- بارة ٣٠٧- بارة ٣٠٨- بارة ٣٠٩- بارة ٣١٠- بارة ٣١١- بارة ٣١٢- بارة ٣١٣- بارة ٣١٤- بارة ٣١٥- بارة ٣١٦- بارة ٣١٧- بارة ٣١٨- بارة ٣١٩- بارة ٣٢٠- بارة ٣٢١- بارة ٣٢٢- بارة ٣٢٣- بارة ٣٢٤- بارة ٣٢٥- بارة ٣٢٦- بارة ٣٢٧- بارة ٣٢٨- بارة ٣٢٩- بارة ٣٣٠- بارة ٣٣١- بارة ٣٣٢- بارة ٣٣٣- بارة ٣٣٤- بارة ٣٣٥- بارة ٣٣٦- بارة ٣٣٧- بارة ٣٣٨- بارة ٣٣٩- بارة ٣٤٠- بارة ٣٤١- بارة ٣٤٢- بارة ٣٤٣- بارة ٣٤٤- بارة ٣٤٥- بارة ٣٤٦- بارة ٣٤٧- بارة ٣٤٨- بارة ٣٤٩- بارة ٣٥٠- بارة ٣٥١- بارة ٣٥٢- بارة ٣٥٣- بارة ٣٥٤- بارة ٣٥٥- بارة ٣٥٦- بارة ٣٥٧- بارة ٣٥٨- بارة ٣٥٩- بارة ٣٦٠- بارة ٣٦١- بارة ٣٦٢- بارة ٣٦٣- بارة ٣٦٤- بارة ٣٦٥- بارة ٣٦٦- بارة ٣٦٧- بارة ٣٦٨- بارة ٣٦٩- بارة ٣٧٠- بارة ٣٧١- بارة ٣٧٢- بارة ٣٧٣- بارة ٣٧٤- بارة ٣٧٥- بارة ٣٧٦- بارة ٣٧٧- بارة ٣٧٨- بارة ٣٧٩- بارة ٣٨٠- بارة ٣٨١- بارة ٣٨٢- بارة ٣٨٣- بارة ٣٨٤- بارة ٣٨٥- بارة ٣٨٦- بارة ٣٨٧- بارة ٣٨٨- بارة ٣٨٩- بارة ٣٩٠- بارة ٣٩١- بارة ٣٩٢- بارة ٣٩٣- بارة ٣

مرّة حكم به فهو لا يخلو من شيء في مرّة فهو محال أو أرى مثل
 صوري في حرم مرّة وهو محال وفي حرم مرّة وهو محال و مرّة في محله صوره
 والأجسام محله به حرم صوري ولا يخلو من شيء في حرمه وحده دكان يكون
 في حرمه وحده صوري وحده صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 لسبب في محله صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 التقسيم صحيح عند صوري وهو صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 التصديق عالم بالقوة ولم تأت به حواسهم

ملك الذي هو كنه في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 ما رده في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 التي في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 في حق الله سبحانه ولكن في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 ، محرم منه في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 في حق الله سبحانه وصوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 سبحانه وصوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 لله عليه السلام في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 على معنى له تعالى وهو معنى لله تعالى وهو معنى لله تعالى وهو معنى لله تعالى
 في حقيقة مرّة وحله في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 لاسم هو

مفهوم في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 من حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 وصوري كلامه في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 الحالة تمت الحقيقة وضح الاسم

ور في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 أدركنا شيء في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 وهو معنى معنى في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه
 رؤيه وكانت في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه صوري في حرمه

اللون لما كان متعلقاً بحركة رؤيته كان يصقها بالعرض . كان متعلقاً بحركة
رؤيته نفس من خصوص سمات . متعلق بغير ركب . وحركته حقيقته وطلاق هذه
الأمم . تركي فيه من حيث هو صفة متعلقة بـ يكون لها معنى موجود أي
موجود كان وي دت كان قد ذكر في لأمم مطلق عليه هو لأمم الثالث
وهو حقيقة بمعنى من غير العات في محله ومتعلقه سمات عن حقيقة ما في ولا حقيقة
ما لا سموع دت هو كبر ومريد كشف . لاصافه إلى النفس فانا يرى
الصدق مثلاً . بعض العين فتكون صورة الصدق حاضرة في ذهنه على سبيل التخييل
والتصور . لو فتح البصر . ذكره بفرقة ولا جمع تلك البهمة في ذلك صورة
حرى تخالفه . كانت في خيال من الصورة المستعرة مطابقة للحقيقة من غير فرق وبس
سفر فترى لا ر هذه حالة الثانية كالاستكمال حادة محسوس . وكما كشف ما لم يحدث
فيه . صورة الصدق عند فتح البصر . صبح و . وكل من الصورة خارجه في خيال
و الخادة في البصر . بطريق من الصورة الخادة في خيال . قد استعمل بوع ادراك
في . وورده رسمه حرى في رسمه في . صبح . كشف . في كالتكبير له معنى
هذا الاستكمال . لاصافه في اخبر رؤيته وبصر . وكذا من لانتباه ما معناه ولا التخييل
وهو دت لله سبحانه وبه وحده وكل مالا صورته له في لا بول له ولا قدر مثل
القدرة والعلم والخلق والابصار . خيال من هذه هو . ولا التخييل . والعلم بها نوع
درت . بغير من تخيل العقل . يكون عند لا درت مريد . استكمال . الله إليه . الله
لا بصر في تخيل من كان ذلك ممكن . سمع . ذلك . كشف . لا . استكمال . بالاصافه . و
العلم رؤيته . كـ . الله . بالاصافه في تخيل رؤيته . وهو . بـ . قدر . هذا . الاستكمال في
لا يستطيع . ولا استكمال . غير محال في موجودات معلومة التي بـ . متعلقة كالحق والقدرة
وغيره . وكذا في دت لله سبحانه . وصعدته من تكاد درت . حـ . ورة من الطبع . به . تقاضى
حار مريد . سبب . في دت لله سبحانه . وفي دور هذه . يعني معلومة كمال

فمن يقول . ذلك غير محال . انه لا تتصل به . من العقل دليل على مكانه . في معنى .
الطبع له لا ر هذا . كمال في كشف غير . بدون في هذا الصام . والنفس في شغل
لغير . كدوره . صفاته . هو محسوس عنه . وكل لا بعد . يكون . عين او البصر . وجود

و في العين رتبة تحكم حر العادة لا مباح لادراكها ولا بعد ان يكون كدوره
من ور كتحكم لاشغال تحكم بطرد لاداءه من غير ان يصدر معبودات فاد من
و في القصور وحسن و في الصدور وركب القلوب اشرب الطهور وصبغ النور
الشمسية والنقية و نسخ و يستعمل سحر حر يد و كحل و صليح في د - لله سبحانه
و في سائر المعابد تكون رابع درجة عن العلم معهود كانه رابع درجة لا صار عن
تحسين بامر عن ذلك الله تعالى و مت هدته و واثقه و انصره و و شرب من
اعمار و ولا مشاحة فيه بعد تصحيح و د كان ذلك تمكنا من خلقت هذه
الحياة في العين كتاب من رتبة تحكم و صير الله عند صدق و حلقه بين العين عار
مستعمل كما ان حلقه في نفس غير مستعمل و د - د - د - د - د - د - د - د - د - D
رواية عن العلق لا يجوز ان يوحى و ان لشرح قد شهد به في شريعة و د
لا على سبيل الصدق و المشاحة في طلاق حارة (رواية) الصدور من درة هذه المعاني
بدقه التي ذكرها و لفظ في هذا بوسر على هذا القدر

الطرف الثاني في وقعة شرع وقد دلل شرح على وقوعه وقد ركه كثيره وكثيره
كان دعوى لاجتماع على لاجتماع في مقامه في الله سبحانه في جانب هذه المطر في
وجهه كبريم واكثر مقام من عقائدهم - كان يسمون ذلك اسم - كان قد تم
حور و تظار ذلك وهو له من الله سبحانه بقرا حور رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهمه من المصاحف بعد بركة في لاجتماع في حصر لاجتماع الذي يدل على خروج
بذلك عن حصر ومن قوى ما دلل على ان موسى صلى الله عليه وسلم ارجو
بطوليت انه خفي - يعني عن عبي من الله تعالى يعني من الله تعالى
نكبه الله سبحانه بعد - يعني - صاحب ذنوبه تعالى من الله تعالى وهذا معقول
على الضرورة فان كل من يكون متبع رؤيته عند حصره - في المصالح - فانه
حور يصح له ان لا يسهل لها عذر - لا ان يسهل له عذر فكيف عرف موسى
عنه اصل الصلاة به يس خفة - كيف عرف انه ليس خفة - عرف - رؤيته -
من عهده قال فليس يعرف ما في حصر حصره و قدره من دعوى موسى صلى الله عليه
وسلم بقدره معتقد به حصر في حصر دولون ومع - لا يسهل حصره الله سبحانه وهذا
عليهم وسلامه كبر صرح انه تكبر للهي صلى الله عليه وسلم ان قال - الله سبحانه
حصر وعنده لوث و شمس وح - يقول علم حصره كونه بوجهه وكيفية به

ممكن ولا يمكن لا محذور في حد ذاته - بل انما لا تحتصن بعدد دون عدد ولا
يتمكن من ان يشار الى حركته فيقدر من حركته عن ممكن عن القدرة به مع ما يتعلق
بتميزه من ضرورة عدمه - بل وجب للشيء وجب له - فاشتبك عن حد ذاته ووجوب
لاول - بل قد انشأ عن تقوُّب - بل خلاف - بل هو مقدور

قد عرفت ان حجب فيه ولا تصور خلاف فيه وحقق ورس انقياد لا انقاص
وانه به نسبت ب كل ممكن مقدور ورس محسوس بقدر ان يقدر خلاف لمعوم
محال وممكن ولا يعرف ذلك لا و عرفت ان محسوس محسوس وحجب حقيقته
ولا اول به هل في التصور صدق على خلاف ما عرفت به محسوس وانه ممكن وانه محسوس
محال واد صدق به محسوس وانه محسوس محال و قد عرفت لا تصور به

اعلم ان تحت هذه الحلا ، يمكن ان يكون لك ذلك ، قوله وهو ان المقام قد
يصدق عليه به وجه ، به محال وبه يمكن ، وانما وجهه ان حيث به داعر صر
رأى ان تقديم موجوده وجوداً واحداً كان مرد حلاً واحداً مرة لا حلاً واحداً
عدم ، مرد مع تحقق لارادة النفسه وبه كونه محالاً له ، به قدر عدم اتفاق لا دة
باجزائه فيكون لا محالة حلاً واحداً ، وبذلك في حدود الحدود الا ان قد عرف
الله محال

۱. گویند ممکنه است که در این دنیا فقط یک عالم وجود دارد و لا اله الا الله
عندما فیکون له وصف الامکان فانه لا اعتبار به الا الله
الاول - بشارت فيه وجود لارضة و تعظم هو مهمل لا اله الا الله
الذی به یصف فقد لارده هو مهمل لا اعتبار بحال

[illegible]

انتي تصدر من لاسان وسانر خيه و سئل عن عدده وبعينها ومقاديرها لم يكن
عده خبر منها من انصى كمن يصنع من اهد يداني الشدي باختياره ويتقن والمرة كما
وذهب يداني يدي ما وقي معدنه عيبها والعكوب يسبح من البيوت شكلا عريفة
تخير الهندس في مشد رغا وتوارى الصلاحي وناسب ترتيبها ونصروه تعدد مكافا
عن الصعيدي يجر هندسون عن معرفته و محل شكل يومها على شكل التسديس فلا
يكون فيها مربع ولا مدور ولا مسطح ولا شكل حر وذلك غير شكل الهندس الخاصة
وان عيبها الدواهي هندسه لا يوجد في غيرها وهو مبني على اصولها ان حوى
لاشكال ووصف الشكل يستدير لشكك عن الزوايا خارجة عن الاستقامة

والثاني لا شكل مستديرة و وصف مربعة يقبب فيها قرح معطلة لامتانه
والثالث ر قرب الاشكال القليله الاصلاح في مستديرة في لاحتواء

شكل الهندس

والرابع ر كل لا شكل القريبه من مستديرة كالمسح و تقن و تحسن دا و وصف
حملة مناصرة فتاوة يقبب قرح معطلة و تكون ملاحقة في ادمها فاما ملاحقة
ولكنها بعيدة عن حواء تدور ساعد رواياها عن وسامها و كان محل محتاحا اي
شكل قرب من الدوار يكون حاوية شحمة فيه قرب من لاسان داره و كان محتاحا
صيق مكانه وكدره عدده في ر لا يصيح موصفا مخرج تقن من السوب ولا تفسح
لاستقامه و يد يكي في الاشكال مع حروحه البنية شكل يقرب من لاستدرة و فيه
عده خاصه وهو التمر من له خلع عن بقا مخرج بين عدده لا يندس اعرجها الله
بعالي لاحتياط الاشكال هندس في سائته يسبح قلب شعري عرف نحن هذه الدقائق
التي بقصر عن دركها كبر عقلا لاسان من نسين ما هو مظهر اليه
خلاق لم يد باحتوت وهو في وسط شعري بقده انه صادر يجرى عيه وفيه وهو لا
بدرية ولا قدرة له على الامتناع منه و في صاعاب خيوات من هذا الجنس
عجائب و وردت معاهرتا لامتلات الصدور من عقمه به عاز جلاله تمتع للرائعين
عن سفير الله لمعربين قدرتهم القصيرة ومكشبه الضعيفة الصديين منهم مساهمون لله
بعالي في خلق والاحراز و يدع من هذه عجائب ولا باب عيبات هيبت و انت المحفوظات
ونورد بذلك ولعكوب حذر لارض والسموات بهذه نوع الشاعرات اللامره على مذهب
للمتلة فانظر لآر الى من السعة كيف وفقو للسدد و رشحوا للاقتصاد في الاعتقاد فقالوا

اقول بأخبار حال حال والقول بالاختراع فعدم هذا وما حقق ثبوت القدر بين علي فعل
وحد والقول بمقدور مسبب في قادرين فلا ينبغي الاستبعاد تورده القدرتين على فعل
واحد وهذا ما بعدد ما كان متعلق القدر بين علي وجه واحد ثابت حتم القدرين
و مختلف وجه متعلق بتورده المتعلق على شيء واحد غير محال كما سيبينه
فان قيل لا الذي حكم على ثابت مقدور بين قادرين

قل البرهان القاطع على ان الحركة الاختيارية مغايرة للزعة و فرص لعدة
مردة لم تعد ومطلوبه له نصاً ولا مغايرة لا مقدرة البرهان القاطع على ان كل
ممكن متعلق به قدرة لله تعالى وكل حادث ممكن وضمن الصدقات فهو ممكن فان
لم يتعلق به قدرة لله تعالى فهو محال والقول بالحركة الاختيارية من حيث انها حركة
حادثه ممكنه مماثلة لحركة لعدة مستقيمين ان متعلق قدرة لله تعالى باحد من وقع
عن الاخرى وفي مثلها من عدم عليه محال آخر وهو ان الله تعالى رد تسكين يد العبد
و زاد الصد فخر بكم فلا يجوز ما ان باحد من حركه والسكون جميعاً وكلاهما لا
يوجد فيؤدي في حتم حركه والسكون وفي وجوده و خلوه مع التناقض
بوجب بطلان القدرين و القدرة ما يحصل به المقدور عند تحقق الارادة وقول من
ان على الحكم مقدور لله تعالى تزعم ان قدره قوى فهو محال لان متعلق القدرة
بحركة واحدة لا تعنى بقاء القدرة الاخرى بها و كاذب وئدة القدرين بالاختراع واما
قوله بالقدرة على غيره وقد لا على غيره غير مرجح في الحركة التي فيها الكلام و
حط الحركة من كل واحدة من القدرين ان يصير معتزله بالاختراع مساوي فليس
فيه اشد ولا ضعف حتى يكون فيه ترجيح فاداً الدليل القاطع على اثبات القدرين
ساقنا الى اثبات مقدور بين قادرين

ان قيل الدليل لا يسوق في محال لا يفهم واما ذكر كونه غير مفهوماً
فما عليه عليه وهو ان يقول خارج فله سبحانه للحركة في الصد مقول دون ان
نكون الحركة مقدورة للصد ثم حقق حركه وخلق معها قدرة عليم كان هو مستند
بالاختراع للقدرة والمقدور جميعاً فخرج منه به مسرد بالاختراع ان حركه موجوده
وان انقرض عنها قدر وسبب كونه قادر فارق حاله حال مر بعد فاندفعت الاشكال
كلها وحاصله ان القادر الواسع انقدره هو قادر على الاختراع للقدرة بالمقدور معها واما
كان من الخالق والمختار مطلق على من وجد الشيء بقدرته وكاب القدر والعدة

جميعاً قدرة لله تعالى 'سبحي حافاً وتحتاً' ويكسر مقدور مختزلاً بقدره الصدوان كان معه
علم 'بسم' حافاً ولا مختزلاً ووحسب بطلب لحد عطف من نفسه سم آخر مخالف فطلب له
سم يكسر تيمناً بكتاب الله تعالى فيه وحده خلاف ذلك على عمال العباد في القرآن
وأما سم الفهم فتردد في طلاقة ولا متاحة في لاسمي بعد فهم لمعاني

فان قيل التأسر في فهم معنى من ذكره غير مفهوم من القدرة لمخالفته لمخالفته
ولم يكن لها تعلق بالمقدور مع عدم قدرة لا مقدور فالحجاب كعلم لا معلوم له وان
مخالف به 'الا' بمعنى تعلق القدرة بالمقدور لاسم حيث لا 'تبرو' لايجاد وحصول المقدور به
فاناسة بين المقدور والقدرة نسبة حسب الى اسب وهو كونه به 'لا' لم يكن به 'لا'
لكن علاقه فلم تكن قدره ذلك 'الا' تعلق له فليس قدره من القدرة من الصفات المتعلقة
عنه في متعلقه فوسم من التعلق مقصور على وقوع به سبب متعلق لارادة والعلم * و
ولم يعلق القدرة مقصور على وقوع به فقط فهو سبب من القدرة عند كسفي
فرست قد الفهم لول في متعلقه 'لا' من منه لا هو محسوس من فلتن ثم فليس المعنى
به وقوع بمقدور بها 'لا' بتقدير عند يقع 'لا' من سابع آخر من التعلق صوي
'لو' وقع به 'لا' التعلق عند الحدود بمعناه 'لو' وقع به 'لا' التعلق قبل ذلك مخالف له فهو
'و' من التعلق فلو كان من معنى لقدره به 'لا' وحده 'لا' وكذلك القادر به القديمة
عنده 'لا' متعلقه 'لا' في لازل ومن حق لعدم قول به متعلقه صادوقولاً من
العلم وقع بها كادب لانه 'لا' يقع عند 'لا' من عن معنى واحد 'لا' صدق حده
حيث يصدق الآخر

فان قيل معنى تعلق القدرة من وقوع بالمقدور من وقوع به
من فليس عند تعلق في حال من هو متعارف تعلق فيسعي من بقى القدرة موحدة
في صفة لا تعلق ما ولكن سطر لها معنى 'لا' وقع وقع 'لا' بالمقدور * وكذا القادر به 'لا' ولم عليه
من وهو 'لا' الصفة التي 'لا' يمكن من شلقات صاب من المتعلق وهو محال
من قيل معناه 'لا' منبهة بوقوع بالمقدور

وسا ولا معنى للتهي 'لا' يتطرق وقوع به وذلك لا يوجب تعلق في حال فكما عقل
عندكم قدرة موحدة متعلقة بالمقدور والمقدور غير وقع بها عقل عندنا 'لا' قدرة كذلك
والمقدور غير وقع به 'لا' وكذا 'لا' وقع بقدره 'لا' تعالى ثم يختلف مدعياً بها مذهبكم 'لا'
في قولها بها وقعت قدرة لله تعالى 'لا' يمكن من ضرورة وجود القدرة ولا متعلق بالمقدور

وجود المقدور بها من غير استدعاء عدم وقوعها بقدرة الله تعالى ووجوده بقدرة الله تعالى
لا يفسد نه على عدمه من حيث تقاطع النسخة عن القدرة العادية بالنسبة و لم تنفع بعدم
المقدور فكيف تنفع بوجود المقدور فكيف ما فرض المقدور موجوداً او معدوماً فلا بد من
قدرة متعلقة لا مقدور لها في الحال

من في القدرة لا يقع بها مقدور و محرم منه وحده

من ان عيتم به ن حالة التي يدركها لاسان عدم وجودها مثل ما يدركها عند
تحرري لعدة فهو مستكره للصورة و عيتم بها نشأته تحرري ن المقدور لم يقع بها
هو صدق ولكن سحبه عمر خطه و ان كان من حيث القصور و سبب اي قدرة الله
تعالى من به من شجر هذا كما به يوفى القدرة من العمل على صلهم مساواة للصحر
من حيث ن مقدور غير وقوع بها كمال الله مستكر من حيث انها حالة مدركة يبارق
دركها في النفس دراهم فذلك مد ولا فرق وعنى الحجة فلا بد من ثبات قدرتين
متفاوتتين حدث على والآخرى لا يجرى سبه سبه صفت و الاعلى و دت بالخير
بين ان ثبت للعدم قد يوقع سبه سبه عدم من وجهين ان ثبت لله سبحانه ذلك تعالى
الله في قول (انور ولا استر) ان كان مصفاً في ن سبه القصور والصحر بالحوادث
و من لا يقال من لا يستحق ذلك في حق الله تعالى هذا ما يفتخر به المختص
من هذه المسئلة

الفرع الثالث ان من في نفس مدعوى عموم تعنى القدرة بمحالة الحوادث و كثر
ما في العامة من الحركات وغيرها متولد ب تولد بعضها من بعض بأمره و ان حركة
اليد مثلاً بأمره تولد حركة حاتم وحركة اليد في الماء تولد حركة الماء وهو شاهد
واقف بصاً من عليه ولو كانت حركة الماء والحام مخلوق لله تعالى خاضع ن يخلق
حركة اليد دون حاتم وحركة اليد دون الماء وهو محال وكذا في التولد مع اشياءها
فقول ما لا يفهم لا يمكن التصرف فيه و ارد والقول ان كونه المذهب مردوداً او
مقبولاً بعد كونه مقبولا و بعده عدداً من عدده التولد ن يخرج جسم من خوف جسم
كما يخرج جسم من طر لاء والنسب من نفس لارض وهذا محال في الاخر من
د ليس حركة اليد خوف حتى يخرج منه حركة الحام ولا هو شيء حاد لا يشاء
حتى يخرج منه بعض ما به حركة حاتم كما يمكن كانه في دت حركة اليد ما
معي تولد ما فلا بد من عيتم و د م كى عند متبوعاً فقولك به شاهد حماقة او

كمها حادثه معها مشاهد لا غير * فاما كونه متولد منها فغير مشاهد وقولكم انه لو كان
مخلق لله تعالى لقدر على ان يخلق حركة اليد دون غيره وحركة اليد دون لاه فهد هوس
صالحا فوب القائل لو ان يكن العلم متولد من لادة لقدر على ان يخلق الازدة دون العلم
والعلم دون الحدة ولكن يقول تعالى غير مقدور ووجوده يشروطه دون الشرط
غير معقول والازدة شرهه العلم نعم شدة الحياة وكذلك شرهه من طوهر الخير
فخرج ذلك الخير اذا حركت فله تعالى اليد لا بد ان يسعها حيث في حوز الخير الذي
كانت فيه فما لم يعرفه كيف يشعبه به فمرعه شرط اشتغاله بايد ذو تحوُّث ولم يعرف
الخبر من لاه يعلمه الله او حركته لا اجتماع حسي في خير وحقه محال فكان حله
احدها شرهه لا آخرت لارما نفس من حده متولد من الآخر وهو خطاه في الارادات
التي ليست شرهه تصددا بخوار من سكت عن الاقرار به هو لارمها من لومه بحكم حرد
العادة كاجترق القطن عند مجاوره الدار وحصول ناروده في اليد عداء به الشئ من
كل ذلك مستر بحريه به فله تعالى ولا القدرة من حيث دنها غير فاصره عن خلق
ابروده في الشئ ومماسه في اليد مع خلق طررة في اليد بدلا عن البرودة فاذ ما
يراه الخضم متولدا فسيان

حده شرط فلا تصور به لا لاقتراض * والذلي من شرط فيصور به غير
الاقتراض اذ خرق العادات

فان قال غاشم بدلو على بطلان التولد ولكن مكره فعمه وهو معهود فان لا يريد به
وسع حركه من الحركه محروجه من حوزها ولا يولد برودة من رودة الشئ محروج
البرودة من الشئ وانقضا او محروجه من ذات البرودة بل هي به وجود موجود عقيب
موجود وكونه موجودا واحداً به فالخاتمة تسمية متولداً الذي به حدود تسمية
مولد او هذه التسمية معهوده فما الذي يدل على بطلانه

فلما اذ فررت بدلك دل على بطلانه ما ادب على بطلان كون القدرة لخاتمة
موجودة ما اذ احلنا ان يقول حصن مقدور بقدرة خاتمة فكيف لا يحسن لمصوب
ما ليس بقدرة ومخاله راحه و عموم يطلق القدرة وان حروجه عن القدرة مطلق
محموم تعلقها وهو محال ثم هو موجود للشعر والتعكم كسوق

مع وعلى انصرت القائلين رسول ما فصات في تخصيص التولد لا يخص كقولهم ان
النظر يولد العلم وبذكوره لا يورده الى غير ذلك مما لا يطور به ذره ولا معي الاحاد

فما هو مستعنى عنه وقد عرفت من جملة هذه الحوادث كلها خواهرها وأخواتها
خاتمة منها في ذلك لأجابه والحوادث وأنه بقدرته الله تعالى وهو يستند باحتوائها
ويسبق تقع بعض الحوادث بعض من كل تقع بالقدره ذلك رده من
أثبت صحة القدرة لله تعالى وعموم حكمه ودفع من العروج والورود

الصفة السابعة العلم بدعي رتبه عارضة لجميع المعلومات موحودات والمعلومات
من الموحودات مستعنى في قدره وحادثه والتقدير ذاته وصعابه ومن علم غيره فهو بذاته
وصعابه العلم فيجب ضروره ان يكون بذاته عالماً وصعابه رتبه له عالم بغيره ومعوم
له عالم بغيره لأن ما ينطبق عليه اسم الغير فهو صعبه المنقش وقوله ان الحكم الرب وذلك
من على قدرته على ما سبق من رأى عظمه منطومه بعد على الانساق من
كاتب ثم سترى في كونه عالماً صعبه الكسبه كان صعبه في صيرفته وذلك قد ثبت
انه عالم بذاته وبغيره

قال من لم يعلم انه مهيبة * قال لا من موجودات في الخلق من كسبه متناهية
والصعوبات في الاستدلال غير متناهية وعموم الحكم رباني ليست بموجوده في صيغته
م لا وحده فيجوز ما لا يهمله له من ورتبه ان يكون على شيء واحد وهو من النسب
والقدرات عرج عن الهويه والله تعالى عالم بجميع

١٥ اقول مثلاً صعب لاثني رتبه وصعب لاربعه رتبه وصعب لاثني رتبه
عشر وهكذا يصعب صعب لاثني وصعب صعب الصعب ولا يتأخر لاثني لا يعلم من
رتبهها لا من رتبهه بل من رتبهه وسقطت رتبهه من رتبهه من رتبهه لا لا يتأخر رتبهه
بغيره اصعب صعب لاثني وهو عدد واحد يخرج عن حصره وكذلك كل عدد
فكيف غير ذلك من النسب والقدرت وهذا الصعب مع نطقه بمعلومات لا يهمله
وحد كما سيأتي بيانه * بعد مع سائر اصعب

الصفة الثامنة حياه بدعي به تعالى حي وهو معوم ضروره انه يكره حدم من غيره
كونه تعالى عالماً قال كون انشاء افاد حيا ضروري ولا يعني بالحي الا ما يشعر
بصعابه ومع رتبه وعبره والعام لجميع المعلومات والتقدير على جميع التقديرات كيف لا
يكون حي وهذا صعب والعبري صعب حيه لا يظن

الصفة رتبه لارده بدعي ان الله تعالى يريد لافاعه وبرهانه من انبعاث الصادر منه
مختص بصروب من خور لا يتغير صعب من الصعب لا يخرج ولا يكون رتبه التخرج

لأن نسبة الذات إلى الصديق : حدة فما لذي حصص أحد الصديقين ، يوقوع في حال
دون حاد وكذلك القدرة لا تكون فيه : نسبة القدرة إلى الصديق : حدة وكذلك العلم
لا يكون حلاً للكيفي حيث كسبي . علم عن لارده لا رهم سمع معلوم ويتعلق
به على ما هو عليه ولا يؤثر فيه ولا يصير

فإن كان الشيء ممكنًا في نفسه مساوياً لممكن لا آخر لذي في مقابلة ما علم يتعلق
به على ما هو عليه ولا يخص أحد للممكنين مرتجحة على الآخر من نفس الممكنين ويعتبر
مساوياً لها لأنه سبحانه وعلم بعلم وجودها في وقت لذي وحده كان ممكنًا وإن
وجوده بعد ذلك ، فمن ذلك كان مساوياً في لا يمكن لا هذه لامكانات مساوياً به
لحق العلم . يتعلق به كما هو بعدة فإن فخصصة لارادة وجوده في وقت معين يتعلق
العلم بتعيين وجوده في ذلك وقت منه يتصل لارده به فتكون لارادة للصديق عليه : يكون
العلم متعلقاً به نابعاً به غير مؤثر فيه وواجباً على كسبي . علم عن لارده لا كسبي به عن
القدرة من كان ذلك يمكن في وجوده . حق لا يحتاج إلى لارده . د رجع حد
طائين يتعلق علم الله تعالى به وكل ذلك محال

فإن قيل : بعداً بقى عسكبي نفس لارادة من القدرة كما لا سائب أحد الصديقين
والارادة القديمة : لا لتعيين لأحد الصديق : اختصاصها بأحد الصديقين : يعني :
تكون تخصصاً ويتنسب ذلك إلى غير مهابة أدق من الذات لا يمكن للحدود : د وحدث
من الذات كان مع الذات غير متأخر ولا بد من القدرة والقدرة لا تكون أدق من كان
للقدرة لما احتضن بهد وقت وما فيه وما بعده في الامة إلى حاد : يتعلق القدرة بها على
وتبره لما لذي حصص هذه الوقت يحتاج إلى الارادة

يقال والارادة لا تكون في لارادة القديمة عامة : يتعلق كاتقدرة مستنها إلى
لاوقات وحدة وستنها إلى الصديق وحده . فإن وقع الحركة مثلاً بدلاً عن السكون
لا الارادة تعلقت بالحركة لا بالسكون
يقال : ومن كان يمكن . يتعلق بالسكون

فإن قيل : لا هو محال . وقيل : نعم . نعم . مناهي . يعني : حركة والسكون في سائسه
لارادة القديمة : فما لذي أوجب تخصص لارادة القديمة بالحركة دون السكون : يحتاج
هو تخصص ثم يرد السؤال في محضين : محضين ويتنسب إلى غير مهابة
فلما هذا سؤال غير معقول غير عقول العرب . وم يوفق للحق إلا أهل السنة

فان قيل وجه استحالته انه ان كان سمعه وعينه حادين كان محالاً للحوادث وهو محال وان كانا معاً فكيف سمع صوتاً معدوماً وكيف رأى العلم في الارل والعام معدوم والمعدوم لا يرى

فدا هذا السؤال صدر من معبري وفلسفي ما يضرب مقدمه حين فانه سمع به علم الحوادث فيقول يعلم الله الان ان العلم كان موجوداً حين عند فكيف علم في الارل انه يكون موجوداً وهو بعد لم يكن موجوداً فان حار انما صفه يكون عند وجود العلم علما به كاي وضعه الله سيكون وعده الله كان وقته لا سيكون وهو لا يتغير عبر عنه بالعلم بالعام واعلمه حار ذلك في سمع وشمية والبصر والبصيرة من صدر من فلسفي فهو ممكن كونه تعالى حادثاً بمقتضى له حده في الماضي وحال والمستقبل ويبدو ان سفل الكلام في العلم وسفل عليه حوز يحق فيه مطلق ما دلت كما سلكه ان ذلك في العلم فستأ عليه السمع والبصر

وما سلك العقلي فهو ان قول معلوم ان حلق الكون من تحوّل ومعلوم ان البصير كمن لا يرى وجميع كمن لا سمع فتبين ان يدان وصف كمال للحوادث ولا يسهل اتفاق بهما من حدان لا يفرق سمعه دعوى في بهما اتفاق فان من يبرح في فهمكم وحب ان يكون حلق كمن من تحوّل

فدا هذا مما يجب لا يعرف به ررر وعلا ولا لامة والامور يتحوّل عليه ولا يصدر هذا السؤال من مفسد ومن سمع مقدمه يقول ددر يقدر على اختراع ماهو على وعرف منه فقد اطلع على غيرة السيرة وطبق سيرة ما يدعو عن قبوله فدا ان كان يهمل ما يقوله وهذا لا يرى عافلاً يمتقد هذا الاعتقاد

فان قيل التبرع في الاصل الثاني وهو فهمكم البصير كمن و السم والبصر كمال فدا هذا بصاً مدرك سديه العمل فان العلم كمن و سمع والبصر كمن ان العلم فدا ايضا انه مستكالم للحد والتحيل ومن علم شيئاً ولم يره م ررر مستعد مر يد كشم وكال فكيف علم ان ذلك حاصل سمعوني وليس بخاص للحوادث او قد ان ذلك ليس كمال فان لم يكن كمالاً فهو نقص او لا هو نقص ولا هو كمال وجميع هذه الالاسم محال فظهر ان الحق ما ذكرناه

فان قيل هذا يرمى في الادراك حصل بالشم والذوق ونس لان قدما نقصان ووجودها كمال في الادراك فليس كمال علم من علم الرميحة ككمال علم من درك بالشم

وكذلك بالدوق فإن العلم بالعلوم من دركها بالدوق

وحول اثبات المحققين من من الحق صرحوا بآثار النوع الادراكات مع
السمع والبصر ولعلم الذي هو كمال في لاد - دور - لاسباب التي هي مقترنة بها في
العادة من المنة والافاء من ذلك محس على الله تعالى كما حورو درك البصر من
غير مقابلة بينه وبين البصر وفي صدد عند النفس دفع هذا السؤال ولا مانع منه ولكن
لأن لم يرد الشرع لا ينفذ العلم وسمع والبصر من شكر لعل لا غير

وما ما هو نقصان في الادراكات ولا يجوز في حقه تعالى الله

فان قيل يجوز هذا ان ثبات التبدل والمادة عند يدعي لا يثبت بالمرتب بعض والعين
اندي لا يتولد بالاجتماع بعض وكذا - - - - - شهوة نفس يعني ث ثبت في حقه شهوة

فان هذه الامور تدل على الحدود وهي في نفسها ثابت عنها نقصانات وهي معوجة
الى امور موجب الحدود بالالم نقصان وهو محرج في صلب هو صرت والبصر بمادة تجري
من الاجسام ولذلة توضع في دور لاد حقه ورجع ان دركها هو محتاج اليه
وهو شاق اليه والشوق والحقة نفس في مفهوم على النقصان بعض ومعنى الشهوة مطلب
الشيء بل لا طيب لا عيب فقد طوب ولا لذة لا عيبين ما ليس بوجود
وكل ما هو ممكن وجوده لله فهو موجود بليس بكونه شيء حتى يكون بظنه مشتبهاً
بشيء مثلاً في صور هذه الامور في حقه تدل واد ا قيل ان فقدان الام والاحساس
بصرت نقصان في حق الخدوش درك كمال ورمقوت الشهوة من معدنه نقصان
وشونها كمال اريد به انه كمال بالاصح ان صفة الذي هو هلك في حقه نقصان كمالاً
بالاصح انه الي الهلاك لان النقصان خبر من هلاك فهو ليس كمالاً في ذاته بخلاف
العلم وهذه الادراكات

الصفة السابعة لكلام يدعي - - - - - صانع العلم حكيم كما جمع عليه المطلوب
وعلم من رد اثبات لكلام من العقل بقضي بخوار كون الخلق مرددين تحت
الامر والهي وكل صفة حائرة في تجرد تستند الى صفة واجبة في الخلق فهو في
شخصه يقال له ان ردت حور كونهما من حورين من جهة الحق الذين ينصرون
مهم لكلام فصل وان ردت جواره على العموم من الحق والخلق فقد احدث محس
انزع مسلمة في نفس الدليل وهو غير مسلمة ومن ارد اثبات الكلام بالاجماع او قول
الرسول فقد سام به خطه حسب لان الاجماع يستند الى قول الرسول عليه السلام ومن انكر

كون اندي "كيت" و لخر و "سكرتصو" رسول اذ معنى رسول المبلغ برسول
الرسول * من لم يكن متكلام مذبذب في حق من ادعى انه رسول كيف يدعو الرسول
ومن قال انه رسول لا رضى له رسول انص سكر فلا يصح منه الاعتقاد متخالة
الكلام و لسانه من حسن و لارص و لله لا على ولكن من يعتقد استخالة كلام
في حق الله تعالى سخط منه ان يصدق الرسول و يكذب "كلام لا بد ان يكذب
شذخ كلام و لسانه عبارة عن مدح كلام و رسول عبارة عن المبع و عن لافهم
معنى ثالث وهو يدي سكر اذ في ت اسمع و يصرفي و كلام للحي اذ به نقل
هو كمال و يقال به نقص و نقل لا به نقص ولا هو كمال و رخصت في كل هو
نقص * هو لا نقص ولا كمال بسبب "هرو" به كمال و كل كمال و هو لا يفتق * هو
واحد لوجوده في طريق لاوى كسوق

فان من الكلام الذي محتواه من صرك هو كلام الخلق وذلك *
براد به لاصوت و الحروف و ر د ه القاء معنى يحد الاصوت و الحروف في من
القادر و براد به معنى "اب" به ه ه ه ر د ه لاصوت و الحروف المعى حواد و
حواد ما في كالات في حق و كل لا حاد مياها في داب لله سبحانه و هو و
قدم "هرو" م يكن هو "كيت" به كمال "كيت" مع يدي هم * وان يريد به نقد
على حق لاصوات فهو كمال و كمال "كيت" ميس "كيت" باعتبار قدرته على خلق
الاصوت فقد من رعا حقه للكام في * و لله تعالى و اذ على خلق لاصوت
وله كمال القدرة ولكن لا يكون "كيت" به لا خلق الصوت في * و هو ميس و
بصير به عملاً لقودت و انقودت يكون "كيت" و ر د الكلام ميس و
بفهوم و اثبات ما لا بهم محال

فلنا هذا التفسير صحيح * مؤن في جميع قدمه معروف * لا في انكار اقسام
الثالث و معروفون "سبحانه" هم لاصوت به و رستخالة كونه "كيت" به لا *
ولكن نقول الانسار بمعنى "كيت" باعتبار من حده لاصوت و الحروف و لآخر الكلام
المنس اندي ليس بصوت و حرف و ذلك كمال وهو في حق الله تعالى غير محال و لا هو
دل على حدود و من لا شئت في حق الله تعالى لا كلام ميس و كلام ميس لا
سبيل الى انكاره في حق الانسار "كيت" على القدرة و اصوت حتى يقول لا رية
الارحة في معنى كلام و يقال في ميس فلا كلام وهو يريد ان يطق و هو يقول انشعر

لا محسوس من بد حقه حتى يكون مع الكلام أصيلاً
 - كلام نبي المؤد و - جعل للسار على الفؤاد دليلاً
 وما يطق به الشعر يدرى من حيث الحديث التي تارة - كانه خلق في دركم
 فكيف ينكر

من من كلام النفس بهذه النوازل معارفه وكما ينسج حرجه عن المعنوم
 ولا ريب ان ويبين حقا ربه الله وكما يتبين انفس كلام النفس وحديث النفس
 هو العلم تعلم الاعداد والصفات وتزييف حقي - معونه على وجه تخصص فلس في
 انفس لا معاني معومه وهي الماهوم والندم مستوعبه في معلومه - ما يجمع وهو يتكلم
 معاهم الاعداد ويصنف اليه - يتبع الله في الاعداد على ترتيب وذلك نفس - على فكر
 وعلى القدرة التي عليها يقدر ان يعمل قوة مكافئه - من في النفس سائر سوى نفس
 انفسك لذي هو ترتيب الاعداد - معاني وسوى - سوى قوة التفكير التي في قدره تعالى
 وسوى العلم المعاني معارفه - ويجمعها وسوى انفس الاعداد ترتيبه من خروب معارفه ويجمعها
 انفس تمام من التفكير لا يعرفه - مع حقه - كلامه - من روي وحده - اختيار
 - من الحرف فاعلم ان كل شيء في من تحاشي عن شيء - ومن النفس موصوفه للدلالة
 على ذلك الشيء - كالصرب مثلاً - فانه معنى مفهوم يدرك - نفس ونفس انفس لذي هو
 مؤلف من - صاويره - وان الذي وضعه العرب للدلالة على معنى التحشوش وفي
 معرفة اخرى فكان له قدرة على اكتساب هذه الاصوات - وكما به ردة للدلالة
 و - انه لا اكتساب للعد - معقوبه صرب - مع من ريد على هذه الامور لكل
 من قدره سوى هذا فمن يقدر معه ويتم مع ذلك فذلك صرب ويكون - وكلاماً
 وان لا يتصور وهو دلالة على - في النفس طبع معرفة

و - الامر هو دلالة على - في النفس صرب - فاعلم انفس وعلى هذا تفاس النفي
 و - والاقسام من الكلام ولا عقل من - حرج عن هذا وعدة جملة تفهمها مثال عليه
 كالاصوات وبعضها موجوده لله كالارداء والعلل - انفسه - وانما هذا معبر مفهوم
 و - حجب من الكلام لذي ريد - معنى - يد على هذه - ولذا كره في فهمه - حد
 من فهم الكلام وهو الامر حتى لا يصوب كلام

يقول قول السيد به زمة - فقط يد على معنى - ومعنى انفسه عليه في نفسه هو كلام
 و - انفس ذلك سبباً مما ذكره ولا حجة في الاصاب في التفصيلات وما توجه رده ما رده

الى الامر وفي رده دلالة ومحال من يقال به ارادة لدلالة لان الدلالة تستدعي
مدلولاً والمدلول غير الدليل وغير ارادة الدلالة ومحال من يقال به ارادة الامر لانه قد
يامر وهو لا يريد الامثال بل نكرهه كالذي يصدر عند السلطان اقام يقتله ويحيا له
على ضرب علامة به انما امر به لعبيته وسته به بامره بين يدي الملك فيعصيه فاذا
اراد الاحتجاج به وقال لعلاء بين يدي الملك في الثاني عزم عليك ما امر حرم لا عدرك
فيه ولا يريد ان يقوم فهو في هذا الوقت امر بالقيام قطعاً وهو غير مراد للقيام قطعاً
فالطلب الذي قم معه يدي دل لفظ الامر عليه هو الكلام وهو غير ارادة القيام وهذا
واصح عند المصنف

فان قيل هذا الشخص امر ما امر على الحقيقة ولكنه موم به امر
لما هذا باطل من وجهين احدهما انه لو لم يكن آمراً لما شهد عدله عند الملك ولقبح
لهاتين في هذا الوقت لا تصور ملك الامر لان الامر هو طلب الامتثال والتفويض من تريد
الان لا امتثال وهو سبب هلاكك فكيف تطمع في ان تمتح بمعصيتك لامرك وامر عاخر
من امره اذا امر عاخر عن ردة ما فيه هلاكك وفي امتثاله هلاكك ولا ست في انه
قادر على الاحتجاج وان سمحه قائمة ومعهدة لعدوه وسمحته به بهية الامر فهو تصور الامر
مع تحقق كرهته لا امتثال لما تصور احتجاج السيد بذلك التهمة وهذا قاطع في نفسه من ناهيه
الذي هو في هذا الركن لوحكي الواقعة للفتيين وحلف بالطلاق الثلاث في امرت
العند بالقيام بين يدي الملك بعد حربان عاب الملك فعصى لافق كل مسلم بان صلافة
غير واقع وليس لفتي من يقول ما اعم به سفيل ان يريد في مثل هذا لوقت امتثال
العلام وهو سبب هلاكك الامر هو ارادة الامتثال فاد ما امرت به بانه لمعني فهو
باطل بالامان فقد انكشف الظاهر ولاح وجود معنى هو مدلول لفظ يريد اعمى ما عدا
من المعاني ونحن نسمي ذلك كلاماً وهو حسن معارف العلوم والارادات والاعتقادات
وذلك لا يستحيل - ونه في نه في بل يجب بونه به بون كلاماً فاد هو المعنى بالكلام القديم *
وما الحروف وهي حادثة وهي دلالات على الكلام والدليل غير المدلول ولا يتصف
اصفة المدلول وان كانت دلالة دنية كحادثة فاد حادث وندل على صانع قديم من اين بعد
من ندل حروف حادثة على صفة قديمة مع رده دلالة بالاصطلاح ولما كان كل كلام
النفس دقيقاً دل عن ذهن كبر اصغما فلم يستوى الاحرف واصواتاً وبثوجه لم على هذا
المذهب مثله واستبعاد شير اي معصيا ليستدل بها على طريق الدع في غيرها

١ لاول فور الله كيف يسمع موسى كلام الله تعالى يسمع صوتاً وحرفاً فان قلتم ذلك فادع بسمع كلام الله فان كلام الله من بحرف و من لا يسمع حرفاً ولا صوتاً فكيف يسمع ما ليس بحرف ولا صوت

واما جمع كلام الله تعالى وهو صفة مدحه قائمه بحدب الله تعالى ليس بحرف ولا
 صوت فقولكم كيف جمع كلام الله تعالى كلام من لا يعرف المطرب من سوال كيف
 به ما د طلب به و قد تمكن حوته فسمع ذلك حتى يعرف متخاذا السؤال فنقول
 نسمع بوع درك نقول انك كيف سمع كقول القائل سمع ادركت بحسه للوق
 علاوه السمك وهذا السؤال لا بين و شعاعه لا يوحس حصره و علم سكره
 هذا الزائل حتى يدوه و يدرك سمعه و علاوه سمع دركته كما دركته سمع
 لان وهذا هو جواب الثاني والتعريف الثاني

والثاني () من متعدد ذلك ما انفقد السكر ، لعدم لادق في السائل للسكر فقلوب
در كبت لعمه كما در كبت من خلالة العسل في كبت عد حوا صوا من وجه
خطا من وجه ما وجه كونه صا ، و قد يعرف شي من السؤل عنه من وجه
من كان لا يشبه من كل الوجوه وهو من خلالة من عظم العسل بخلاف عظم السكر
من كان من عسل وحوه وهو من خلالة و قد يشبهه للممكن ان يكون العسل
و قد دق خلالة شي ، مثلا تعد حوا و يعين ما سأل عنه ، كان كاهن يسأل عن
الجماع و قد دق كذا فجمع يعينه الا ان يشبه له حوا في يد كذا فجمع
الدة الا كل فيكون خطا من وجه دقة الجماع و قد دق في يد كذا فجمع لا ساوي
الحاثة التي يدركها ، لا كل لا من حيث ب عموم الدة قد سئل ان لم يكن قد
التد شي ، و قد بعد من حوا ، وكذلك من و ل كيف سمع كلام الله تعالى فلا
يمكن شفاؤه في السؤل لا ان سمع كلام الله تعالى القديم وهو مصدر ان ذلك من
حصان كيم عليه السلام فحق لا قدر على سمعه او يشبه ذلك شي من مستوعبه
ويس في مستوعبه ، يشبه كلام الله تعالى قال كل مستوعبه التي فيها اصوات
الاصوات لا تشبه ما ينس باصوات في تعد تعينه من لاصم سأل و قد كيف سمع
من لاصوت وهو ما سمع قط صوتا لم يقد على حوا به فلا نسبا كما ندرت ان انصرب
من در لك في لادن كادر لك انصرب في العسل كان هذا خطا فان درك الاصوات لا يشبه

انصار الاول قد دلل على هذا السور محمد بن يوقال ان كيف يرى وب الارباب
في الآخرة كان حواءه تعالى لا محالة لانه يدل على كيفية ما لا كيفية له او معنى قول
القائل كيف هو ي مثل ي شيء هو مما عرفت * ان كان ما يدل على غير مماثل
شيء من عرفة * كان خور محالاً وم يدل ذلك على عدم ذات لله تعالى بكذلك تعدد
هذا لا يدل على عدم كلام لله تعالى بل يعني ان يعتقد ان كلامه سبحانه صفة قدس
بمن كمالها شيء * كان ذاته د ب قدس بكنها متي * وكما نرى داه رؤية تحجب
رؤية الاحاسم * لا عراض ولا تشبه * اسمع كلامه منيات يختلف الحروف والاصوات
ولا يشبهها

❖ الاستعداد الثاني ❖ ان يقال كلام الله سبحانه حال في مصاحف م لا دلل كان
حالا فكيف حمل القديم في الحاد من فتم لا فهو حلال لا حرام * لا حرم مصحف
جمع عليه حتى حرم على محمد * * وليس ذلك لا لان فيه كلام لله تعالى
مقبول كلام لله تعالى مكتوب في مصحف مخصوص في القلوب مقروء بالاسم وما
يكاد وحده واكتانه والحروف والاصوات كلها واحدة لانها جسم وعرض في اجسام
فكل ذلك حاد * * ان قلنا انه مكتوب في المصحف اعني صفة الله القديم لم يلزم
ان يكون ذات القديم في المصحف كما ان ذلك انما مكتوبه في الكتاب لم يلزم منه ان
يكون ذات البار حالة فيه * وبذلك منه لا حاد في المصحف ومن كلمة بالنار فان كانت
ذات النار بساكنة لا حاد بساكنة فالنار جسم حار وعبه دلالة في الاصوات لقطعه
نقطياً يجمع منه النور واللام * وبه فالحروف والحروف د ب لدون عنه لا تنس لدلانه
فكذلك كلام القديم القائم بذات الله تعالى هو بدول لا دت لدليل الحروف دلة
وللدانة حرمه * جعل الشرح لما حرمه فذلك وجه احترام المصحف لان فيه دلالة
على صفة الله تعالى

❖ الاستعداد الثالث ❖ ان القائل كلام الله تعالى لم لا * ان فتم لا فقد
حرفتم الاحكام وان قلتم نعم فما هو سوى الحروف والاصوات ومعلوم ان قراءة القرء
في الحروف والاصوات * فقولنا هذا لانه الله قرة ومقروء وقرآن المقروء هو كلام
الله تعالى اعني صفة القديم القديم بذاته واما القراءة فهي في اللسان عذره عن معنى
القرء الذي كان منذ * بعد ان كان ناركاً به ولا معنى للحديث لانه يتدى بعد
ان لم يكن فان كان المحرم لا يفهم هذه من الحاد فلدرك عظم الحاد ومغشوق ولكن

قول القرآنة هل بتدو القارىء بعد من يكى بعمه وهو محسوس **وما** القرآن
 فقد يطلق ويراد به المقرء فان ردد به ذلك فهو قديم غير محقق وهو لذي اراده السلف
 رسول الله عبيد بقوله القرآن كلام الله تعالى غير محقق في المقرء بالاسنة وان اراد
 به المقرءة التي هي فعل القارىء بفعل القارىء لا يسبق وجود القارىء وما لا يسبق وجود
 الحادوث فهو حادث وعلى جهة من يقول ما أحدثته باختيارى من الصوت ونقطيته وكنت
 ساكتة عنه قبله فهو قديم فلا يسمى ان يحاص وكتفى بل يسمى بل علم الممكن
 به ليس يدري ما يقوله ولا هو بهم معنى خرف ولا هو بهم معنى الحادوث ولو علم لعلم
 به في نفسه اذا كان حقيقاً كان مصدر عنه متوقف وعلم القديس لا يتوقف على ذات
 حادثه مشترك المتطوّر في حليته قال قول القائل سمعته من ثم تكلم ليس به مصدر
 الـه ممكن فرتة من كان معطوفاً على مصدر غيره وما حر عنه فكيف يكون قديماً
 ونحن نرد القديس ما لا يشترط على غيره اصلاً

الاستعداد الرابع قولهم سمعت الاله على القرآن معجزة للرسول عليه
 السلام و كلام الله تعالى فيه سور وآيات واهاء مقاصع ومعاني وكيف يكون القديس مقاصع
 ومعاني وكيف ينقسم بالامر والآيات وكيف يكون القديس معجزة للرسول عليه السلام
 والمعجزة هي فعل خارج العادة وكل فعل هو متعلق فكيف يكون كلام الله تعالى قديماً
 فلما استكروا من بعد القرآن مشترك بين القراء والمقرء لا فان عرفتم به فكل
 ما ورد به مشترك بين وصف القرآن وهو قديم كقوله القرآن كلام الله تعالى غير محقق
 وادوا به المقرء وكل ما وصوه به محالاً يمتنع له القديم ككونه ورده بات واهاء قاطع ومعاني
 ارادوه به العبارات الدالة على الصفة القديمة التي هي قديمة واد صار الاسم مشتركاً منع
 الناقض فالاجماع مسقط على **ب** لا قديم لا قديم تعالى والله تعالى يقول الحق عاد
 كالحروف القديمة ولكن يقول اسم القديس مشترك بين معنيين **ب** من وجه لم
 يستعمل به من وجه حر فكيف يسمى القرآن وهو جواب عن كونه بدو من لاطلاقات
 المتناقضة فان انكروا كونه مشتركاً

فنقول اما طلاقه لاراده المقرء دل عليه كلام السلف رضي الله عنهم من القرآن
 كلام الله سبحانه غير متعلق مع علمهم به وصورته وقرنتهم وافعالهم متعلقة **وما**
 اختلافه لارادة القرء فقد قال الشاعر

صحوها بشهد عور السجود به يقطع البين سيجاً وفراً

بمعنى القراءه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من الله شيء كادبه شيء حسن
انتم بالقرون والقرن يكون بقرنة وقال كادبه السلف القرون كلام الله غير معنوي
وقالوا القرآن معنوية وهي فعل قل معنوي ادعاه - القديرة لا يكون معنوية فان به سم
شرك ومن به يعبر - شرب - القسط من ساقه في هذه الاحلاف

❖ الاستعداد الخامس ❖ - يقال معنوي به لا مستمع لان الا الاصوب وكلام الله مستمع لان
بالاجماع وبديل قوله حتى وان جاز من شركين متخاركن فاجزه حتى - معنوي كلام الله
فانقول - كل اصوب - مستمع بشر - عند لاحاره هو كلام الله تعالى القديرة
به به فاني فعل موسى عنه السلام في احتضاره يكونه كلاً على المشركين وهم يستمعون
ولا تصور عن هذا جواب لا - نقول مستمع موسى عليه السلام صفة مدعى فانه
ناقه تعالى ومستمع بشر - جواب به على تلك الصفة وسير به على القطع لا شريك
ما في اسم الكلام وهو - معنوي الدلالات باسم الدلالات فان الكلام هو كلام النفس حقيقة
ولكن الامايط للدلالة عنه انما هي كلام - حتى على - يقال مستمع علم وان -
معنوي كلامه الذي على عنه - ما في - معنوي فان معنوي معنوي معنوي معنوي معنوي
معنوي كما يقال معنوي كلام لا مبر على سائر رسوله ومعنوي - كلام الامير لا يقوم
اساس رسوله بل معنوي كلام - رسول لذل على كلام الامير به - ما رده ان
له كره في اصاح - معنوي كل المعنوي في كلام النفس محدود من العوالم ونقطة حكماء
لكلام يذكرها عند التعرض لاحكام الصعوبات

❖ القسم الثاني من هذا القطب ❖

في احكام الصعوبات عانها بشركها - معنوي وفي رتبة احكام (الحكم الاول) ان
الصعوبات السعة التي دلتا عليها ليس هي لذات بل هي لذات على لذات معنوي العالم تعالى عند
عالم علم ومعنوي معنوي وفاد - مقدرة هكذا في جميع الصعوبات ودعيت المختلة والاسعة الى تكرار
ذلك وقالوا القديرة ذات وحده فديده ولا يجوز ثبات دوت فديده متعددة - والدليل يدل
على كونه عاناً قادراً - حتى لا على العلم والقدرة وحيدة ولعمري العلم من الصعوبات حتى لا
احتاج اني تكرار جميع الصعوبات وعمو - السطمية حال لذات وبديست بصفة لكن المختلة
افضو في صفتين ادقاوا به مريد - ردة - ردة على - معنوي معنوي كلام هو ردة على
الذات الا - الارادة يحلقها في عبر معنوي والكلام يحلقها في جسم حماد ويكون

يشكل به والافلاسه طريقه في لارده واما كلامهم قانو به متحكم بمعنى
 ان يخلق في ذنابي عيه السلام مع صوت مطبوعه في اسوم واما في اليقظه ولا يكون
 تلك الاصوات وجود من خارج الله بل في سمع النبي كما يرى لنا شخصاً لا وجود
 له ولكن تحدث صورها في دماغه وكذلك سمع صوتاً لا وجود لها حتى ان خلاصه
 عند الناس لا يسمع وانما قد سمع ويهوله الصوت هائل وريحه وسسه حافه مدعوره
 ورغموه الذي كان عاد لربه في السوء ينهي صده عنه في يرى في النقطة
 صوراً عجيبه وسمع منها صوتاً مطبوعه فيحفظها ومن حوائبه لا رور ولا سمع
 وهذا يعني عند ربه ان تلكه ومع القرآن منهم ومن بين في الدوحه
 تعاليه في السوء فلا يرى ذلك لا في تمام هذا مفصل مدح الصلوات والقرآن
 ثبات الصلوات والقرآن القاصع هو من ساعد على به تعالى عام فقد ساعد على ان له
 من فان لم يمد من قولنا عام ومن له عز وجوده العاقل المقدر تأه يقبله على حاله صده
 بعد ذلك يكون قد عقل صده وموجود الصفة غير مثلاً وله عازر

حده طوبه وهي ان يقول الله ان الله قد علمها عز وجل وحيزه وحرب بالمرء
 لا يصدق وهي ان الله عز وجل لا يسان سمعاً وشاهد بهلاً وشاهد دخول
 حله في العمل فله عاده صوبه هو ان يقول هذا شخص رحله داخله في طوله يقول
 هـ مسلم ولا هي يكونه منه لا به دو عمل وما يظن من ان قيام العلم بالهات يوجب
 للذات حاله سمي عامه هو من شخص من العلم في الحاله فلا معنى لكونه عاماً لا كمن
 ان الله على صده وحسن استلزامه حل في العلم فقط ولكن من تأخذ بصافي من الافاض
 ولا بد من تعطف

فان تكررت الالفاظ الاستغاثات فيسقط صده نعم من امض الامر
 ورر هذا العلم لا يعني ان يداره وهذا سطر جميع قبل وهو من العلم
 وهو من ويطال ذلك حتي دون العقل من ان تكرر على سمعه زد ذلك الالفاظ
 ومن علق ذلك معمر فلا يكن روعه منه لا كلام صوت لا يحدده هذا المضمهر
 والحاصل هو ان يقول للعلماء وبلغوا من مفهوم من قولنا عام غير مفهوم من قولنا
 موجود وبينه سـ هـ في وجود راده من قالو لا قد كل من قال هو موجود عام
 كانه قال هو موجود وهذا صاهر لاستحاله وقد كان في مفهومه راده فذلك الزيادة من
 في محتفه به ان موجوده لا قد قالو لا فهو محال فيخرج به عن ان يكون وصفاً له

وان كان مختصاً بذاته لمحق لا يعني بالعلم لا ذلك وهي ازيادة المختصة بالذات اوجوده
اثره على وجود الشيء يحسن ان يشتق وجوده منه اسم العالم فقد ساعدتم على
بعض وعاد النزاع الى قلبي وان ردت ايزاده على العلة

قلت مفهوم قول قادر مفهوم قوت عام غير فان كان هو ذلك بعينه فكأنما هو
قادر قادر فانه نكرار محض وان كان غيره قد هو غير ذلك فمفهوم من حده غير
عنه بالقدرة ولا آخر بالعلم ورجع لاسكان

فان قيل فوكم من مفهوم غير مفهوم من فوكم مروه وتعتبر غيره فان كان بعينه
فهو نكرار محض وان كان غيره فيمكن له كلام هو مر وخرجه هي وخر هو حذر وليكن
خطاب كل شيء معارفاً لخطاب غيره وكذلك مفهوم فوكم في عالم لا عراض اهو غير
مفهوم فوكم انه علم بالجوهر وغيره فان كان بعينه فيمكن لاسان العالم ان يظهر عاناً بالمرح
بغير ذلك العلم حتى يتعلق علم واحد بصفت واحدة لا يهية لما هو كان غيره فيمكن
فه علوم مختلفة لا يهاها وكذلك الكلام والقدرة والارادة وكل صفة لا نهاية لسلطانها
ببعض ان لا يكون لاعداد تلك الصفة يهية وهذا محال فان حار ان تكون صفة واحدة
تكون في الامر وفي الشيء في حده يوب عن هذه الصفات حار ان يكون صفة واحدة
تنوب عن العلم والقدرة والحياة سائر الصفات في حار ذلك حار ان يكون للذات
بنفسها كافية ويكون فيها معنى القدرة والعلم وسائر الصفات من غير ايزاده وعند ذلك
يلزم مذهب المعتزلة والعلانية

والجواب ان نقول هذا السؤال يحتمل عدة من سكالات الصفات ولا يقيق
حلمها بالاختصاص ولكن ادسق القول الى ايزاده وسمر الى مبدأ الطريق في حله وقد
كاف عنه اكثر محضين وعدو الى غمض كتاب ولا حرج وقد واد هذه الصفات قد
ورد الشرع بها دل الشرع على العلم وهم منه واحد لا محالة في ازيد على اوحده لم يرد
ولا يعتقد وهذا لا يكاد يسي منه قد ورد بالامر والشيء خبر ولوراة ولا يجين والقولان
فما المانع من ان يقال الامر عن الشيء والقول غير ايزاده وقد ورد به معنى العلم والسر والعلانية
والظاهر والباطن والحق والفساد علم حار وما تشق القول عنه

فليس الجواب مباشر في مطع تحقيقه وهو ان كل بق من العقلا مضطرا ان يعرف بان
الدليل قد دل على امر ازيد على وجوده بالصانع سبحانه وهو يدي يعار عنه بانه عالم وقادر
وعيره والاحتمالات فيه ثلاثة حار ووسطه ولاقتصاد فرد الى السدد والطرفان

فاحده في تنوع ظهوره لا ينصر على ذات واحد يؤدي جميع هذه لمعاني ونسب عنها كما
 كانت الفلاسفة أو الثاني صرف لا يرد وهو ثابت معه لا نهاية لاحادها من المصنوع
 والكلام والقدره . ولكل محسب عدم متعة هذه تصدت وهذا صرف لا صابر اليه لا بعض
 المتغيرة وبعض الكرامة

و رأي الثالث هو القصد وسطوهو . نقل الاختلافات لاختلافها درجات في التقارب
 والباعد قرب سببين مختلفين بدعي كاختلاف حركة والسكون واختلاف القدرة
 والعلم والمظهر والعرض ورب تبيين بدخلان تحت احد وحقيقة واحدة ولا يختلفان لذائبي
 . مما يكون لاختلاف فيهم من جهة تدوير المعنى فليس لاختلاف بين القدرة والعلم
 كالاحكام بين العلم بسوء والعلم بسوء . حره بعض حر ولذلك قد حددت العلم بغيره
 وحل فيه العلم بالمعلومات كلها

فبقول لا تنصدي لاعتداد . نقل كل خلاف يرجع الى صان لنوات بانفسها
 فلا يمكن . كفي . حدها . وسبب عن ثلثات موجب . يكون لعلم غير القدرة
 . كذلك حياة . كذا انصبت السعة . . يكون انصبت عبر الذب من حيث . الماسة
 . من الذات موصوفة ومن انصبة . من الماسة بين الصفتين

وما العلم بالشيء . فلا يخالف العلم بغيره لا من جهة تعقده بانصق فلا بعدد .
 تغير الصفة القدسية هذه خاصية وهو . لا يوجب . من مطلقات فيها بياها وبعدد
 . من تين فليس في حد قطع د . لا تشكال لانك د اعترف باختلاف . . بسبب
 اختلاف المنطق . لا تشكال فيه . لك وللمصر في حسب لاختلاف بعد وجود الاختلاف
 . افقون غاية انصر لمذهب . . من . ينظر على القطع رحيح اعتقاده على اعتقاد
 غيره وقد حصل حد على القطع د لا . بق لا واحد من هذه الثلاث او ختراع
 رابع لا يعقل وهذا لواحد د فوس يعفيه سمانين لعلم على القطع رحيح اعتقاده ولم يكن
 بد من اعتقاد ولا معقد لاهذه اد . وهذا قرب للثلاث فيجب اعتقاده و . بق
 يخلت في المصدر من سكون يوم على حد . لاره على غيره عظمه وسيلين لا تشكال
 ممكن ما قطعه بالكتابة وخطوريه هي انصبت القديمة شتاله عن فهام خلق فهو
 من ممتنع لا ينظر . لا يمتنع بكتاب حد هو كلام العلم

واما الاعتبرة . لا يحصره بالاسم في بين القدرة ولا رده

وبقول لو حارن يكون قادر غير قدرة حار . يكون مر بد اعير ارده ولا فروع يعيه

كان فين هو قدر نفسه بذلك كقدر على جميع المقدرات ولو كان مرده
نفسه كان مرده حجة برهنت وهو محال لان مقتضات يمكن ان تنها على البدل لا
على الجمع وما القدره فيقول ان يتعلق بالقدرة

والقدرة ان يقول قوه مرده نفسه بمقتضى بعض خدات ، دت كذا
قدرة نفسه لا تتعلق بقدرة لا بعض خدات من حجة محال حجة باب وتولد
خارجة عن قدره وارونه حجة عندك قد جرد ذلك في القدرة جاري لارده نص
وما القلاعه فانهم ، نصو في كلام وهو بطل من احسين حده قولهم ان الله
بما مشكم مع بهم لا يستوي كلام النفس ولا يشوب الاصوب في لوجود وان يشوب
مما الصوت بالخلق في قدر النبي من غير صوت من خارج هو خارج ان يكون ذلك
يحدث في دماغ غيره موصوف بدمتكم خارج ان يكون موصوف بانه صوت وتتحرك لوجود
الصوت واخره في غيره وذلك محال * والثاني ان ما ذكره رد للشرح كله
بدره التام حاصل لا حقيقته فاد ردود معرفة النبي لكلام الله تعالى في التحين الذي
نفسه اصحابه حرام فلا شئ به النبي ولا يكون ذلك على ولا حله هو لا لا بقدره
لدين ولا سلام وما شجرة بطلاق عدت اختار من السيف : كلام معبه في
صل الفعل وحديث العادة والقدرة الانشع من معبه هذه التفاصيل
ان قيل انقولون ان صحت افعه تعالى غير الله تعالى

فما هذا خطأ فانا اذ قلنا قد تعالى فقد دللنا على ان الله مع الصواب لا على الذات
مجردا اذ مع الله تعالى لا صدق على ان قد اطرحنا عن صحت الامة كما لا يقال
الفقه غير الفقه ويدر غير يد ويدنا خارج غير لان بعض الداحل في الاسم
لا يكون عين الداحل في الاسم بيد ويدنا هو يد ولا هو غير يد ان كلا المظان
محال وهكذا كل معنى فليس غير محل ولا هو صفة لكل دواين الفقه غير لاسان هو
نحوه ولا يجوز ان يقال غير نفسه لان لا بد من على صفة الفقه الا حرم يجوز
ان يقال الصفة غير ذات لبي تقوم الصفة كما قال العرص اذ هو هو غير هو هو
على معنى ان مفهوم صفة غير مفهوم مع لاخر وهذا حصص خارج شرحين

جده ان لا يقع المصراع من طلاوه وهذا مختص بالله تعالى (والثاني ان لا يقع
من المعبر به يجوز وحده دور الذي هو غيره بالاصوات انه بانه انهم ذلك لم يمكن
ان يقال هو يد غير يد لانه لا يوجد دون ريدود قد كشف هذا ما هو حقه

الحكم الثالث من الصفات كلها فقدمه فيها من كانت حادثة كان القديمة متناهية متعلاً
لوجود وهو محال و كان يصف به لا تقوم به وذلك صبر متناه كسحق و مذهب
حدائي حدود الحياة والقدره وما اعتقدوا ذلك في العلم بخود وفي لاردة وفي
كلامهم ونحن سنعمل على متناه كونه متعلاً لوجود من لانه واحد

لذلك لا اول ان كل حد هو حيز وجود والقدره لارو حيز وجود وو بطرد
خود في صفته كمال ذلك من صفه لوجوده من حيز وجود و حيز متناقصان فكل
هو واجب بدت من محال من يكون حد حد واحد وعدد و متناه

الذي وهو لا يورده و قد حيز حد بدت من كمال لا محله من ان في يوم
في حد يستحيل منه حد ولا يرتقي اليه من كمال حد فيكون من يكون من
حد من ان يرتقي يوم اليه من حيز من صفه لوجوده من ان يوم من حيز لارو
ما وقد قام لتدليل على متناه وعدد القديم مذهب اليه حد من الصفات وان من اوج
في حد متناه فله حدود حد بدت لا متناه من حيز حد في د لا محله
ما من يكون له و بدعيه واضح من كمال بدعيه من كمال راند من ممكن
تقدر عدده فيعلم منه حيز الحد بدت وهو محال ان في لارو متناه من حيز
ان واجب لوجود يكون على صفة يستحيل معه قول الخواص لا بد و كل ذلك
متعلاً في د لا متناه من يتبع لحد حيز و بدت ذلك من صفه لوجوده
لارو لارو ذلك من لا بد لارو لا بد لا بد لارو بدت متعلاً و بدت
من متعلاً لا متناه في حيز فكل ذلك من حيز حد* ان من حد من حد
انعام فانه كان ممكن من حيز و بدت يكون اوج يرتقي في و بدت حيز حيزه فله و بدت
ذلك يستحيل حيزه رلا و بدت يستحيل على حيز حيزه

فما هذا الا ان ناسد ما بدت من تاسو عن قول حد كمال و حيز
لوجود ثم نقب في حوار من حد بدت والقدره من حد و بدت حيزه موصوفة من
فانه لحدود و غير دانه حتى يتب في قول حيز لحدود فيزود ذلك على مساو دانه*
بهم يوم ذلك فانه حيث ولو لكانه بدت في القدره و بدت حيزه حيزه حيزه
بدت من بدت على حد حيز لا بدت بدت بدت في دانه و بدت حيزه حيزه
محال لان القديم لا يكون متعلاً

لذلك الثالث هو قول د فدره فبهم حيزه رانه و بدت ذلك من بدت

صفة ذلك حدوث ولا يمكنك عن ذلك حدوث وذلك الصفة وذلك لا يمكنك
 أن تقدمه فتجوز مطالعة ووجهه لأن القدم لا تقدم وإن كان حادثاً كان قبله حدوث
 لا محالة كذا قدر ذلك حدوث حدوث ويؤدي في حوادث لا أول لها وهو تعالى وسبح
 ذلك من عصى في صفة صفة كالكلام مثلاً من كرمه قالوا به في لازل متحركة
 على معنى ما قاد على حتى الكلام في وجهه وهذا حدث شيئاً في غير وجه حدث في
 وجهه قوله كذا ولا بد من يمكن من حدث هذا القبول ما كنت ويكون سكونه عديم
 من قبل وجهه لا يحدث في وجهه على لا بد من يمكن قبله ما لا يمكن عديمه قدمه
 وقول السكون القدم والصفة القدمية يستحيل عدلهما من معنى من الذين على
 صفة عدم قدمه من يمكن من سكون من شيء ما يرجع في عدم الكلام والصفة
 يرجع في عدم عدمه من وجوده لا وجود الكلام في مثل شيء دلم يكن شيء
 لا لا قدمه في وجهه ولكن قد يكون موجوداً وهو الكلام والعلم دائماً
 حال عدمه من ذلك من ذلك وجوده ما أنه سطر القدم القديم ولكن
 لعدم من شيء من وصف قدمه وقد مطالعة ووجه من وجه من أحداهم أن
 قول من سكون هو عدم الكلام من صفة العلم عدم العلم وألست بصفة كقولته
 ساقط هو عدم أسود من لا من وليس من والسكون هو عدم حركة وليس عرض
 وهناك محال للذين يدي من على متعلته بغيره من على متعلته هذا واحصوم في
 هذه مسئلة منقول من السكون وصف الذي عدم حركة فإن كل من يدعي من
 سكون هو عدم الحركة لا يدعي على ساقط العلم بصفه حركة بعد السكون و
 دل على حدث تغيرت فكذلك صفة الكلام عند السكون يدل على حدث لتلك من غير
 فرقاً من ذلك يدي يعرف كقول السكون معنى هو عدم الحركة أي يعرف كقول
 السكون معنى صفة الكلام وكقول السكون معنى صفة العلم وهو لا كما يعرفه من
 حاله الذات الساكنة والتحرك فالحدث مدركة على حواسه يعرفه مدركة من
 حالته ولا يرجع التفرقة في قول من حدوثه من العلم وعدمه من ذلك لا يوجد من وجهه
 ذلك على كل من للشيء لا يحدث عنه وعن صفة وهذا مفرد في الكلام وفي
 علم ولا دم على هذا الموضع من حدوث العلم وعدمه من ذلك لا يوجد من وجهه
 مدركة في حالتين من وجوده نظر غير وجوده من لادب العلم من حدوثه والقدم
 ذلك من حدوث الكلام تدبر على وجه مختلف للوجه يدي على عيه بعد حدوثه كذا

وحده في قومه . و قد نكح من خلق نوح بعد وكيف قال في لازل موسى خلق
 (يعني) و قد ينحس بعد موسى فكيف من وبعي من غير منور ولا معي . و كان
 ذلك محلا لم علم . و قد ورد في قوله و نحن ذلك في القدر غير قطعه به صار
 هذا بعد من نكح من معنى كونه محلا لوجود . لا هذا و الخوف ما قول من حالنا
 شبه في هذه صنعت انما . من منة دين مستقل على طال كونه محلا لوجود
 و قد ذهب اليه ذهب لا . من هذه السببه و قد تكسب كان القول من باطلا
 كما قول بانه ثلث الازول و غيره . لا يشرط على لا يشرط من . يقول سري هلي
 في لازل من وجود لعدم في وقت وجوده و قد تغير صفة . حده مقتضاها في لازل
 اهم من العالم يكون من عدم وجود امر به ثابت و عدم لعدم بانه كان وجوده لاحوال
 تعاقب على العالم و يكون مكانه في ذلك صفة و في م الثعالب و لا يغير احوال
 عدم و اوجه عدم . لا و قد ورد . لا يوجد . من عدم . من عدم طوبى
 و حصل به هذا الامر من صفة . من عدم . من في و تحقيق به غير . من عدم صفة
 . من في حال عدم . من عدم طوبى . كقولنا . من عدم و غير من و حال
 كقولنا . من عدم . لا . من عدم . من عدم طوبى و قد علم . لأن الطوبى و قد علم
 بالضرورة . من كقولنا . من عدم . من عدم طوبى . فلا بد . من كقولنا . بانه
 كان من عدم و انعدم لوجود . لا . من عدم . من كقولنا . من عدم . من عدم طوبى
 . من عدم . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 و انعدم من كل . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 . من عدم . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 هو . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 لا . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 فكيف بعدد بعدد . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 في الماضي و مستقبل . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 في حرم . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى
 يكون معبود . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى . من عدم . من عدم طوبى

[illegible]

ندعى به يجوز لله تعالى - لا تكلف غيره - به يجوز ان يكلفهم ما لا يطاق
وايه يجوز منه - انهم الصادقون عيوض وحده - لا يجب رعابه الاصح هو به لا
يجب عليه ثواب اطاعه وعقاب معصية - ان الصدق لا يجب عليه شيء العقل بل بالشرح
- لا يعسر على الله بعثه الرسول - ولو بعثه من كان قبيحا ولا عمالا ان ممكن اصدار صدقيه
بالهجرة وحمله هذه - لا عاوي نفسي على - عكس عن معنى - وجب وحس والفقيه ولقد
خاص خاضع فيه وطولو القول في - العقل هل يحس - يقع وهل يوجب والى
كثر حط لاهم - يخصه معنى هذه - لانه واختلافات لاصطلاحات فيها وكيف

تحدثت حصان في اللفظ وحسب انه بعدد بعض معنى فوجب ان يكون محظرا
متعلقا به بعضه فلنقدم تحت عن الاصطلاحات ولا بد من الوقوف على معنى
سنة الله وهي واجب والحسن والقيح والعت وسوء وخساسة من هذه الالفاظ
مشاركة وتشارك لا يعيظ حاشا وجه في ما هذه له حسب ان يطرح الالفاظ ويخص
معاني في اللفظ عاصرت حركي ثم لثقت في الالفاظ فتحت عنها وسطري لغاوت
الاصطلاحات فيها بقول : واجب منه يطلق على من لا يثبته وينطبق على القدر
في واجب وعلى منسب ما عرفت به وجهه وليس من عرفت واپس يحكي في اللفظ
لهي لا يترشح فعله على تركه ولا يكون صدوره من صاحبه ود من تركه لا يثبي
واحدا وان ترشح وكان ولا لا يسميه حاشا لكل رجيح لا بد من خصوص رجيح
وهو من اللفظ قد يكون تحت يعلم انه غير منسب ركة ضرر ويترشح وذلك
ضرر ما عاص في الدنيا وما آت في الآخرة وهو منسب محض وما عاصم لا بد من
منه فيقسام اللفظ ووجوه رجمة لهذه الاصطلاحات في اللفظ من غير ان يترشح الى
اللفظ بقول معلوم : ما هذه ضرر من تحت لا يثبي وحاشا في العطف في دم
يترشح في شرب الماء بضرر ضرر ولا يقال في الشرب منه واجب وهو منسب
ولا ضرر منه حاشا ولكن في فعله فثبته لا يثبي وحاشا في التجارة وكتابات من
والقول فيه فثبته ولا يسمي وحاشا في خصوص منسب الواجب في ركة ضرر ضرر
فان كان ذلك في العاقبة عني لاخرة وعرف اشترط فثبته وحيث كان ذلك
في الدنيا وعرف العقل فقد حكي ايضا لك واحد من لا يثبته الشرع قد يقول
واجب على جامع في موت من الخوف في كل اد وحده حيز وهي بوجوب الاكل
رجم فعله على تركه بهنق من ضرر تركه وسما يحرم هذا الاصطلاح شرع من
الاصطلاحات مباحة لا حرج فيها للشرع ولا للعقل وما عاص منه اللغة اد لم يكن على
وفق الموضوع المعروف فتد تحصد على معييين الواجب ورجع كلاهما الى التفرص
للضرر وكان احدهم لا يخصص بالآخرة والآخرة حصن وهو اصطلاح وقد يطابق
واجب معنى : وهو لهي يؤدي عدم وقوعه في امر محاش كما يقال : علم وقوعه
وقوعه واجب ومعناه انه لم يقع يؤدي في : بقاء العلم حيا وذلك محاش
فيكون معنى وجوبه : سده تحت فيقسم هذا معنى الثالث او حسب
واجب حسن تحصد معنى : اللفظ في حق الله عن تقسم في : سده فيقسم حاشا

ر. وافقه في ثلاث عرصة والثاني ر. يافر عرصة والثالث ر. لا يكون له في فعله ولا
 في ركة عرصة وهذا لانقسام ذات في العقل فبدي يوفق الفعل يسمى حساً في
 حبه ولا معنى لحسه لا موفقه لعرصة وبدي ر. في عرصة حتى فيجاً ولا معنى معه
 لا، فانه لعرصة وبدي لا ياتي ولا يوفق حتى عساً في لا توفقه فيه اصلاً ووعن
 نعم ستي عاشر ر. ستي سبها ودخل القسح على الفعل بدي يصير ر. ستي
 سبها. وسم الدية صدق منه على العاص وهذا كله د. سمعت في غير الفعل .
 ر. يربط الفعل عرصة غير الفعل ر. يربط بعد عاشر وكان موفقه عرصة حتى حساً .
 في حق من وافقه ر. كان سبها ستي فيجاً ر. كان موفقه شخص دون شخص ستي
 في حق احد من حساً وفي حق لاخر فيجاً د. من حسن واتحدح ر. موفقه وتوافقه
 وهما من ر. من تحتهم بالاخص ويحد في حق شخص حد لا حول ويختلف
 في حال واحد بالاعص ثوب ر. يوفق شخص من واحد ويخالفه من واحد فيكون
 حساً من واحد فيجاً من واحد من لا د. له حساً ر. روجه المير وبعد الدعوى
 بعده ويستطيع فعل في كشف عورته . سمع على فيجاً الفعل بديين عليه
 شهد . حسن الفعل وكل تحت عرصة بطابق من حسن وبحث من نفس ملك من
 هذا المستحسن فعل اقل جميع مدته . فمعه جميع ديانته من هذا القدر في
 الحسن خصوص حار في اعطاءه . حتى لا من لا نور طمان في معرفة صاحبه
 حساً لا سحر واشتق وبدي حتى مدالا في الـ من شرب باجره سمعته ويستكرهه
 . اسمه عقل المستحسن مستهتر . شهد سبها على القطع ر. الحسن والقيح عبارات عن
 طلاق كهم عن مدين احد من بحدمان بالاصافات عن صفات ثبوت التي لاختلف
 الاضافة والا حرم حار . يكون الشيء حساً في حق ر. يد فيجاً في حق عمره ولا
 يجوز ر. يكون الشيء سود في حق ر. يد يعني في حق عمره بناء على لا نور من
 لاوصاف الاضافة قد ثبتت معنى دية ان الاصطلاح في مد الحسن به بالانة
 قدس طلقه على كل ما وفق المرص عاجلاً كان . عاجلاً ودس يخصص ما يوفق
 المرص في الاخر وهو لذي حسه الشرع في حث عليه وبعد الحبوب عليه وهو
 اصطلاح صحابا والقيح عند كل توفق ما يقال الحسن فالاول نعم وهذا الحص
 وسهد الاصطلاح قد سمي مع من لا تحت معن الله تعالى فيجاً د. كان لا يوافق
 عرصهم ولذلك نراه يسون الملك ولدهو ويقولون حرف الفاك وبه في مدله ويحبون

من المتاعل حتى الميت وذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تروا الدهر من
 الله هو الدهر وفيه سلطان ناسد اذ قد نقاب عن الله تعالى حسن كيف كان مع به
 لا عرس في حقه ويكون معاه ابد لا تبعه عنه فيه ولا لاعة به في عا في ملكه الذي
 لا اسم فيه ما شاء به الحكمة فتطبق على معينه حدهم الاحاصه بعودة سطه
 الامور ومعانيها، لنديفة واحبيلة وحكمها بها كيف ينبغي ان يكون حق نعم
 منها تعابة لظواهرها وهي ان نهدف اليه القدره على يحاذي التريب والتمام وقائه
 وحكماءه فيقال حكيم من الحكمة وهو نوع من العبد ويقال حكيم من الاحكام وهو
 نوع من العقل فقد تنبع لث معنى هذه الاصطلاحات ولكن ماها ثلاث غلظت
 لاومر - معاد من يوقف عليها خلاص من سكالاب نعرها طوم فكبارة

لاولي ان الاساس قد يوافق من القصر على ما به نص عرسه وان كان يوافق
 عرس غيره ولكنه لا يثبت في امر فكل طمع مشعور بهه واستغفر ما عداه وله ذلك
 يحكم على العبد مطقة انه مشعور وقد عول به فبيع في عهده منه به فصح في حقه
 بهي به شعاف عرسه ولكن عرسه كانه كل العلم في حقه فيبوعه ان شعاف حقه
 شعاف في عهده فيصير مع في ذات الشيء ويحكم بالاضالار فهو مصيب في حال
 الاستفاح وكما هو على في حكمة رافقت على لاصلاقي وفي امره الفصح في ذات الشيء
 ومشاه عرسه عن الانتساب في غيره بل عن الانتساب في بعض احوال بهه بهه وقد
 تنجس في بعض احواله عرسه - عرسه مع نقاب موافقة لعرسه

العلطة الدنية فيه ما هو شعاف لاعر من في جميع لاحول لا في حالة اذرة
 فقد يحكم لاسان عرسه مصفا به فصح بدهوله عن لحيته بدهوره ورسوخ غالب لاحوال
 في بهه وسبيلاته على ذكره فيقصي - راعي كذب به فبيع مطقة في كل حال
 وان فحه لانه كذب به فقه لا ينبغي بهه وسبب ذلك غفلته عن ارتباط مصالح
 كنبيرة كذب في بعض لاحول ولكن بهه وقت تلك لحيته بهه عرسه عن
 تنجس كذب كنبيرة بهه مستفاده وذلك لان الطمع سر عرسه من اول بهه
 بصريق التدبيل والاستصلاح بلي ابيه ان كذب فيبيع في بهه وانه لا ينبغي ان
 يكذب قط فهو فصح ولكن بشرط اللازمه في كبر الاوقات وما يقع نادرا لذلك
 لا يده على ذلك الشرط بعرض في بهه فحه والتشهير عه مطقة
 العلطة الدنية سبق هو الى العكس وان عار ب مقرونة بالشيء بطن ان الشيء

ايضا لا محالة يكون مقروء به مطابقا ولا يدري للاحص منه يكون مقروء بالامر
 واه الامر فلا بد من يكون مقروء الاحص ومثله ما نقاب من ن السيم اعني الذي
 بهشبه خية يحذف من الحس يرقش اللون وهو كمن ومنه به درث حوذي وهو
 متصور بصورة الحس يرقش ود سر الحس حتى لو في العكس وحكم به مؤد
 فيمر الطبع تابعا للوم والخيال وان كان العقل مكذبا في الامر قد يعرض لكل
 خبيص الاصغر شبهه بالحد فيكاد يتقارب عند قول القائل به عسرة ويتعذر عليه
 ندوله مع كون العقل مكذبا به وذلك حتى لو في العكس فانه درر - فقدر
 رصه صرود راى لرحب لاصغر حكم به مستقدر ان في الطبع ما هو اعظم من
 حد في الامر في اني صدق عدم وجوده ووجوده كان يقترن به فتح يسمى به يؤر
 في الطبع ويصح في حد وسمى به حسن لا يزداد لروم لمر الطبع عنه لانه درث
 وهو انفسع مقروء به لاسم انكسر بالعكس درث الاسم حكم ناتج على سمي
 ومرتبط به مع وصحة العقل ولا ينبغي ان يعرض عنه لان عدم خلقه وتوهم
 في توهم وعقائده واهل مع شئ هذه الاوهام ما يباع العقل انصرف فلا يقوى
 عليه لا والله في دين ربه لله خلق حق وهو على بسطة وب ارث
 بحرف هذا في الاعتقاد ويرد على فهم العربي معاري مسائله معقولة حليه بسارة
 اي هو في وقت له به مدح لاسم عربي رضي الله عنه لغيره من منع عن انصاف وانقلب
 مكذبا فيمن به صدق به مخرج كان به والعين لاسم عربي د كان في ذلك في منه
 صدق الصا وكذا لك تقر مر معقولا عند العربي لاسم عربي ثم نقول له ان هذا قول
 لغربي فيمر عن موته بعد صدق وجوده في كذيب وسب قول هذا طبع
 العوام من طبع كبر من ربه من يسمعون اسم العلم فانه يعارفون العوام في
 حال التقيد من صدق في عيبه اندهب تقليد بليل منه في نصره لا بطون
 خلق من بطون من يوق خبده في نصره ما عقوده حقا في السمع والتقليد في
 حادهم في نصره به يؤكده عقائده ودر صدق في دليل من صبر لهم ما يصعب
 مدحهم قالوا قد عرفت ما سببه يصعب الاعتقاد بغيره بالتقليد اصلا وبغيره
 بالشبه كل ما يحبه ويدل كل ما يهجه وت خلق منه وهو ان لا يعتقد شيئا
 صا ولا يصدق بل على مقتضاه حقا وقيسه صلا وكل ذلك مشاؤه
 لاسمحسان ولا مستدح بقية لانه وخلق حقائق صدق الصا ناد وقت على هذه

استمد منه مقدمة بحرف ككلامه في الدعوى فمجمع بها
 دعوى لاوى تدعى به يجوز لله تعالى ان لا يخلق خلقا ود الحق فلم يكن ذلك
 واحداً عليه ودا خلقه لله ان لا يكتفيه ودا كلفه الله ان يخلق ذلك ودا عليه ودا
 طائفة من معتبرة يجب عليه الحق والكيف بعد الحق ودا برهان الحق فيه ان يقول
 قول الله ان خلق والتكليف واجب غير مفهوم ودا به ان مفهوم محدد من مطلق
 واجب ودا به ان يتركه ودا ما عاجلاً وما حلاً ودا يكون نقصه محال والضرر
 محال في حق الله تعالى ومن في ترك التكليف ودا حق ومن محال لا يقال كان
 ودي ذلك الى خلاف ما سبق من دعوى في لا ان ودا مقتضى النتيجة في لا ان قد
 حق وهو عند التاويل واجب لا دد ودا واجب موجوده والعدم د فرص
 متعلقاً بشي وان حصوله مرد وبعينه ودا لا يندفع ان ودا يجب عليه ذلك
 لاندفع حاق لا عائدة رجوع في حاق ودا دعوى الله ككلام في قوله له لاندفع
 حاق للتقبل والحكم بعد هو وجوب ونحن بعد حكم مفهوم حكم ولا يعينك ذكر الله
 ودا معنى قوله ان يجب عائدة حق ودا معنى لوجوب ونحن لا نعلمه من وجوب لا
 معاني الدلالة وهي معدومة من رد دعوى ردت فصوره اولاً ثم ذكر ما عليه الدلالة
 لا يترك الحق في الحق ودا وكذا في التكليف ولكن ما به عائدة غيره ودا يجب
 عليه ان لم يكن له عائدة في عائدة غيره ودا لا يمتنع عنه انداعي ان يقول
 يستقيم هذا الكلام في حق لا في التكليف ولا يستقيم في حق الموجود من في
 يقاتلهم في حقه مشهور من غيره ودا ضرر ودا ودا دعوى الحق بوجود العقلاء كلهم
 قد دوا العدم ودا وقال بعضهم بئني كسب من مسبب وقال بئني كسباً وقال
 احزابتي كسب سفرهما من الارض وقال حواشيه ودا رتبتي كسب ذلك انظار
 وهذا قول لا يبيد ولا يولد ودا عقلاء بعضهم يتقى عدمه خلق بعضهم انتهى عدم
 التكليف ان يكون حراً ودا رتبتي سعري كسب غير العرف في ان يكون
 الحق في التكليف عائدة ودا معنى لعائدة بئني حكمه والتكليف في عيشه لم كانه وهو
 ودا نظر الى الثواب فهو العائدة وكان قدر على به الله اليه غير تكليف فان قيل
 الثواب ان كان متحققاً كان ودا وقع من ان يكون بالامتنان ولاشد ودا والجواب
 ان الاستعداد لله تعالى من عقول يدعي في التمكن من الله عز وجل والاربع من حلال
 منه واقدار الله في حله من محله ودا من الاستعداد لله من الشيطان الرحيم

الامر فقد استقبح ذلك من الله تعالى استقبح من العبد استقبح من الله تعالى ﴿ ومن قيل ﴾
 منهم لا فائدة فيه وما لا فائدة فيه فهو عبث وعبث على الله تعالى عبث ﴿ ومن قيل ﴾
 هذه الاب دعوى ﴿ لاوى ﴾ نه لا فائدة فيه ولا سبب فيه فائدة للعبد صبح لله
 عليا وبالسبب الفائدة في الامتنان وحب عليه من ربه يكون في حبه الامر وسمه
 من اعتقاد التكليف فائدة فقد صبح الامر من الامتنان كما مر رهم عليه السلام
 صبح ولله ثم صبح من الامتنان ومن حبه لا ينحصر في الامتنان وحده بل في حبه تعالى
 ﴿ لدعوى انية ﴾ من لا فائدة فيه فهو عبث فذكر عبثه وانه لا
 والعبد لا فائدة فيه ان ربه له عبثه فهو عبث مضموم

١ ﴿ لدعوى انية ﴾ من لعب على الله تعالى عبث وعبث عليه سبب لال العبث
 عبثه عن فعل لا فائدة فيه من عبث فاعلم انه لا عبث من عبث عليه عبثه عبثه
 من عبث لا حقيقة له في قول اعماله لا عبثه في عبثه لا عبثه في عبثه
 فيه وعبثه من العبث عبث على الله تعالى عبث على الله تعالى عبث على الله تعالى
 الله ان يطلق على العبث عبث ونعم د عبثه عبثه عبثه على الله تعالى عبثه
 لا عبث له وكذا في عبثه عبث على الله تعالى عبث على الله تعالى عبثه
 وعبثه ﴿ دليل الذي ﴾ في عبثه ولا عبثه لا عبثه على الله تعالى عبثه
 عبثه عبثه عبثه لا عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 عبثه عبثه من قول الرسول صلى الله عليه وسلم لا عبثه وكان هو عبثه
 وعبثه فقد عبث به عبثه لا عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 وعبثه وكان لعب عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 عبثه ومن قال ان العبث عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 ومن قال كان لا عبث عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 كل فربق في القلوب تصور الامر لا تصور مثله ولا عبثه عبثه عبثه
 به كان مقدورا عبثه وكان للعبث عليه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 من لم القدرة الا على العبث عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 وكان القدرة غير كافي لوقوع التدبير من له عبثه عبثه عبثه عبثه
 عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه
 عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه عبثه

وسمى قوت مسلماً به وبيع حات كافر قوت محي كافر وسمى القوت عدم
 نحر لكاثر . ثم في السور يكون لبيع سد في حة رسة فوق رتبة الصبي السام
 فاد قال الصبي رسة رسة خطفت رعتي عن رسة يقول لانه بلغ فاطاعي وامت
 م تطعي . بعدات بعد سوي يقول مارت لانت موي من البلوع فكان صلاحه في
 ن تمدي سلطة حتى بيع فصيح قبل رسة موي حرصي هذه لانه سد الاندر
 وكنت قدور على ر وصبي لم ولا يكون به حوب لا ر يقول علف موي موي
 عصفت وم طعت وتغرمت عقابي ومخطو موي رسة رسة انما موي موي
 وصيولك من العقوبة يبيدي كافر موي من موي وبقوت موي موي علف في
 د موي كدورت موي موي في موي ورشي في موي موي موي موي موي موي
 تخيد الدار وصيولك موي موي وكان موي موي موي موي موي موي موي
 ر هذه الالهة موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 ولا هو موجود

لادعوى موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 الموي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 لمج كافر موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 على موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 لوم موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 الموي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي

موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 لا عرس موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 عليه فعله موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 معتقد موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 لاحل عوص موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي
 عواد فصاد الحق نعمته موي موي موي موي موي موي موي موي موي موي

لم يبرمه فيه عوض ووجد ذلك مرم على التوبة شكر محمد وعلى هذا المنكر - وبتعدد
ويتسلسل الى غير ذلك من بعد ورب كل واحد من هذه مقبلة بحق الآخر
وهو مدخل في خش من هذا فوجد كل من كفر ينجح على الله تعالى بعباده الله
ويجده في كل من عرف كبره وعبادته بعبادة في الدار وهذا حق
مكرم وبره وقبول العادة وشرع وجمع الامور وتقبل العادة العاصية والعقول
مستيرة في كل تصور وجميع حسن من العفو له ولا تقم وشاء الناس على العادي كابر
من سبب له نعمه وكنه به العفو له فكيف يستفتح العفو ولا احد وشتن طول
لا يقام م هذا في حق من ربه حدية وعصاة من قدره العاصية والله تعالى - قوي
في حقه انكره ولا يابى ويطغات العاصي به في حق هنته وحلاله بيان فكيف
يستحسن ان يث صرتي شجرة وكن ذلك بعد العقاب حاداً تعدد في مقاديره
العاصي بكنة وحاد في لحظه ومن دعي عقبه في لا يحسن ان هذا الحد كات در
ارعي دقيق من شجاع له على نفسه - ذلك ذلك صد هذا انطرق بعينه
كان يومه فيلا وحري على فون لا يستحسن ولا - شفيح الذي تعني به الاوهام
ولا لا ت كسب وهو فون لا - تقنع منه بعبادته على حياء - وقت وحدا
بدركم لا لوحين حذره ان يكون في الحق به حرور عانه مفعلة في مستحقين ينجس
ذلك حبه من اواب عارض في مستحقين ولا يمكن فيه مفعلة في مستحقين حذرا
والحق به تحرد شجرة على - شفيح لانه لا فائدة فيه العاصي ولا لا احد - وخطي
مناد به ودمع لادى عنه حسن والله ينجس لادى مائده ولا فائدة وما هذا
لدارك له هو في غاية التحج

[illegible]

مكبر عن الترجيع وحقه دس على صدقه في خروجه من سب في معرفة صدق والعقل
 آفة المظن والظن معنى حذر والطبع مستحق على حذر عند فهم محدود العقل ولا بد
 من طبع يحالفه ليقبض به الدعوة ويوقفه من سب بوعود يكون مستحق وك
 لا يستحق ما لم يهتم المحذور ولم يقدره حقاً أو على ولا يفهم إلا بالعقل والعقل لا يفهم
 الترجيع منه من سمعه من رسول أو رسول لا يرجع مع على أثره منه من الله
 هو الترجيع لرسول محذر صدق رسول لا يضر منه من حققة وشبهة لا بد له من علم
 وفي المظن عقل وقد اكتسب به في صحيح في لأنه من العقل لوجوب هو
 وحذر بوجوبه ثم صار محذر هو رسول ومعه المحذور وصدق رسول هو الله
 مستحق على سب سب خاص وهو لطاع والملك في سب منه خلق في سب
 بأسفه ولا يمت في كلام عند ذي لا شيء من لا يربط العموص
 ﴿ ادعوى المسألة ﴾ ادعى سب الله لاسباب حذر وليس محال ولا محذور
 لما له من وجب وقد سبق وجه ادعائه واستدلاله به محال وهو محذور
 انه من قدم لدس على سب الله على منسكاه وهم الذين على محذور لا يجوز على سب
 يدل على كلام النفس بحق الله وحوادث وروايات وعبره من بدالات وقد قدم دليل
 على محذور رسول الله صلى الله عليه وآله لا يقيم بدلت له في حذر عن الأمر
 الدفع في لائحة والأمر الصريح بحكم حرمة الدعوة ويصدر منه قول هو دلالة شخص
 على ذلك حذر وعلى وجه سبع حذر صدر منه من حذر في الله مقروء ادعوى ذلك
 شخص من ليس شيء من ذلك محال الله ويرجع في كلام النفس في حذر
 وهو دلالة على كلام وهو صدق الرسول وحكم سبحانه ذلك من حذر
 الاستفاح والاستفاح فقد استفاض لاص في حق الله تعالى لا يمكن
 ادعى مع رسول رسول لا استفاح معناه مع صادر في ذلك من منجبه
 هذا ليس درك قبحه ولا درك منه في ذلك من ضرورة ولا بد من ذكر الله
 وعبة ما هو به إلا منه لا في قوله به وجب الذي يقتضيه حقول في القول
 عليه عنه والله رسول عت وذلك على الله محذور بعبادته بعبادته حق
 الصدق والقدر ﴿ الثانية ﴾ به يستحيل العيب لأنه يستحيل بعبادته لأن
 الله تعالى في حق تصديقه وكما جهر ولا حذر في رسول الله صلى الله عليه وآله
 به الله على صدقه من حذر ولا يتم ذلك عن حذر والله تعالى عجايب

خصوص وهي حارفة للعددات عدد من لا يعرفها ودستوبيا في حرق العادة لم يؤمن
 ذلك إلا بمحض العلم لتصديق ﴿ الثالثة ﴾ ١١١ ر عرف بمميزها عن السحر والطلسات
 والتجليات فمن ين يعرف المصدق ولعن لله تعالى أراد صلاتا واعوا بما يتصدقه ولعن
 كل ما قال النبي به مسعد فهو شقي وكما قال مشقي فهو مسعد ولكن الله أراد أن
 يسوق إلى الهلاك ويعوينا يقول لرسول فإن الاصلال والاعواء غير محال على الله
 تعالى عندكم دالعقل لا يحس ولا يقبح وهذه اقوى شبهة يسي ان يجادل بها المعتزلي
 عند رومه الزم القول بفسح العقل د يقول ر لم يكن الاعواء فيها فلا يعرف صدق
 ارسن قط ولا يعرف به يس « صلال والحوب ان يقول « اما المشبهة لا ولي تصبغة فان
 النبي صلى الله عليه وسلم رد محار بما لا تشغل العقول تعرفه ولكن مشغل بعبه
 د عرف فان العقل لا يرشد الى الشافع والمصار من لاهال ولا قول والاحلاق والعقائد
 ولا يعرف من اشق ومسعد كما لا يستقل مدرك حواصن الادوية والعقائير ولكنه
 في عرف فهم وصدق وتنفع السماع فيجيب الهلاك ويقصد مسعد كما يشع بقول
 الطبيب في معرفة الله ولداوا ثم كما يعرف صدق الطبيب بقرين لاحوال وامور
 اخر فكذلك يستعمل على صدق الرسول عليه السلام بمحيرات وقراب حالات فلا فرق
 ١١٢ الشبهة الثانية وهو علم بميز المنجزة عن السحر والتجليل فليس كذلك فان احد امن
 اعداء لم يجوز انتهاء السحر في حياء الموفى وقلب العصا ثعابا وخلق القمر وثني البحر
 وبر لا كنه ولا رص وامثال ذلك والقول الوحيد ان هذا القابل ان ادعي ان كل
 مقدور لله تعالى فهو ممكن تحصيله بالسحر فهو قول معلوم الاستغناء بالضرورة ون فرق
 بين فعل قوم وفعل قوم فقد تصور تصديق الرسول كما يعرف به ليس من السحر وبقى
 لظن بعده في بيان لرسن عليه السلام وآحاد المعجرات ون ما اظهره من جس
 م يمكن تحصيله بالسحر ام لا ومعنى وقع الشك فيه م يحصل تصديق به ما م يتعد به
 لى على ملا من كابر السحرة وم عوليه مدة لمعارسه وه معروعه وبس الا ان
 من عرصه آحاد المعجرات « واما الشبهة الثالثة وهو تصور لاء فمن لله تعالى والشكك
 سمب ذلك فنقول معى علم وحده ولالة منجزة على صدق الى يلم ن ذلك ما دون عيه
 وذلك ان يعرف لرسنة ومصاها يعرف وجه لدلالة مقبول لو تحدث الى اسان بين يدي
 ملك على حبه به رسول ملك اليهم وان الملك وحده عه عليهم في لسة الاررق

ولا طاعت قطالوه بالبرهان وانك ساكت فقال بها الملك س كنت صادقاً في ما
ادعيته صدقي ان تقوم على مريوك ثلاث مرات على التوالي وتقعدي على حلاف عاديك
فقام الملك عقب التماسه على التوالي ثلاث مرات ثم قد حصل للعاصرين عم ضروري
بانه رسول الملك قبل ان يظهر ساطع ان هذا ملك من عذته الاعواء ام يستعين في
حقه ذلك س لو قال ملك صدقت وقد جعل رسولاً ووكيلاً لعلم انه وكيول ورسول
باذ حاتم العادة بعده كان ذلك كقولك في رسولي وهذا نداء ص وتولية وتقويض
ولا يتصور الكذب في التعويض ونما يتصور في الاحياء والعلم يكون هذا تصديقاً
ونوعاً ضروري ولذلك م ينكر احد صدق الانبياء من عذته الخلفه ان انكروا كون
ما جاء به الانبياء حارقاً للعادة وحملوه على سحر والتبليس او انكروا وجود رب يتكلم
مراده صدق مرسل فاما من اعترف بجميع ذلك واعترف بكون المعصية فعل لله
تعالى حصل له العلم الضروري بالتصديق ان بين قسب هم راوا الله تعالى باعينهم
وتصوروه نادهم وهو يقول هذا رسولي ليجركم بطريق سعادكم وتقاونكم في لدي بوهمكم
انه اعوي الرسول والمرسل اليه وحار من امشي بانه مسعد وعن المسعد بانه مشق فان
ذلك غير محال اذا لم يقولوا بتقبيح المقبول ان لو قدر عدم الرسول ولكن قال الله تعالى
شاهداً وحياتاً ومشاهدة بختكم في الصوم والصلاة وبركة وملاكم في تركها فيم تعلم
صدقه فله يمس علينا ليعر بنا وسهكتنا فان الكذب عندكم ليس قبيحاً لعينه وان كان
مبيحاً فلا يمنع على الله تعالى ما هو قبيح وهدم وما فيه هلاك اخلق الحميد
والجواب ان الكذب مأمون عليه فانه اما يكون في الكلام وكلام الله تعالى ليس
بصوت ولا حرف حتى يتطرق اليه التبليس س هو معنى قائم بوجه سبحانه فكل ما
يحدثه الانسان يقوم بذاته حار عن معلومه على وفق علمه ولا يتصور كذب به وكذلك
في حق الله تعالى وعلى الخلق الكذب في كلام النفس محال وفي ذلك لا من عا اليوه
وهدا مع هذا ان الفعل مع علم انه فعل الله تعالى وبه خارج عن مقدور الشر واقدون
بدعوي النبوة حصل العلم الضروري بالصدق وكان الشك من حيث الشك في انه
مقدور الشر ام لا فاما بعد معرفته كونه من فعل الله تعالى لا يبق للشك محال اصلاً
النته فان قيل بل تجوزون انكرامات فاما يختلج الناس فيه ولحق ذلك حائر فانه
يرجع الى حرق لله تعالى العادة بدعاء اسباب او عند حاجته وذلك لا يستعين
في نفسه لانه ممكن ولا يؤدي الى محال آخر فانه لا يؤدي الى بطلان المعصية لان

بكرمة عبارة عما يظهر من غير اقتنوا اتقدي به فان كان مع التحدي فنا سميه
معجزة وبدل بالضرورة على صدق اتقدي ون لم تكن دعوي فقد يجهور ظهور ذلك
على يد فاسق لانه مقدور في نفسه فان قيل فهل من المقدور اظهار معجزة على يد كاذب
والا باعجزة مقرونة بالتحدي سبحانه بارة منزلة قوله صدق وات رسول وصديق
يكاذب بحال لدانه وكل من قال له انت رسولي صار رسولا وخرج عن كونه كاذبا لجمع بين
كونه كاذبا وبين ما يدل معجزة قوله انت رسولي بحال لان معنى كونه كاذبا انه ما قيل له ان
رسولي ومعنى المعجزة به فين له انت رسولي فان فعل الثالث على ما صرحنا من المثال كقوله
انت رسولي بالضرورة فاستبان ان هذا غير مقدور لانه بحال والمحال لا قدرة عليه فهذا
عام هذا القطب المنتشر في اثبات نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واثبات ما احبر
هو عنه والله اعلم

﴿ قطب اربع وفيه رسة ابواب ﴾

﴿ الباب الاول ﴾ في اثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم

﴿ الباب الثاني ﴾ في بيان ما جاء به من المنشر والمنذر والصراط والميران وعذاب

القبور حق وفيه مقدمة واصلان

﴿ الباب الثالث ﴾ فيه نظري ثلاثة صواب

﴿ الباب اربع ﴾ في بيان من يجب تكفيره من الفرق ومن لا يجب ولا اشارة الى

القوانين التي ينبغي ان يعرض عليها في التكفير وفي احتشام كتاب

﴿ الباب الاول ﴾ في اثبات نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

واعلم اننا نرى اثبات نبوة على اخصوص وعلى ثلاثة طرق الفرقة الاولى العيسوية حيث
ذهبوا الى انه رسول الى العرب فقط لا يعبرون وهذا صاهر البطال فاهم غرروا بكونه
رسولا حقا ومعهم ان رسول لا يكذب وقد دعي هو انه رسول معبود في الثقلين وبعث
رسوله الى كسرى وفيه وسائر ملوك العجم وتواتر ذلك منه فما قالوه بحال مناقض ﴿ الفرقة
الثانية ﴾ اليهود فاهم انكروا صدقة لا خصوص بنظر فيه وفي معجراته من رعموا انه لا ينبغي بصد موسى
عليه السلام فادكروا نبوه محمد وعيسى عليهما السلام فيسعي ان تثبت عليهما نبوة عيسى
لانه ربما يقصر فهمهم عن درك انماز نقرس ولا يقصرون عن درك انماز احياء الموتى
وايرونه الاكاه والابرص فيقال هم ما الذي حمتكم على الفرق بين من بسط على صدقه
باحياء الموتى وبين من يستدل بقصص العباد ولا يجدون اليه سبيلا الا انه الااهم

صهو شهيبي احدهما قولهم سح محال في نفسه لانه من على الله والتعبير وذلك محال
 على الله تعالى ﴿ والثانية ﴾ لهم بعض الشك في ان يقولوا قد قال موسى عليه السلام
 عليكم يدبي ما دامت السموات والارض وانه قال اني حاتم لانياء ما الشبهة الاولى
 مطلاها عنهم نسح وهو عبارة عن خطاب لدل على رضاء الحكم الثالث مشروط
 بغيره بعد حقوق خطاب برفعه وبس من المحال ان يقول السيد الله مطلقاً ولا
 يكون له مدة القيام وهو يعلم ان القيام مقتضى منه ان يوفى لقاء مصححته في القيام ويعلم
 مدة مصححته وبكى لا الله عليها وبه المدة به مأمور بالقيام مطلقاً وان اوجب
 الاستمرار عليه لئلا لا يحصى السيد بالعمود اذا حاصره بالعمود فقد ولم يتوهم
 السيد الله بدله وطهرت له مصححة كان لا يعرفه ولا قد عرفها ان يجوز ان يكون
 قد عرف مدة مصححة القيام وعرف بصلاح في ب لا الله الله عليها
 ويطبق الامر له طلاء حتى يستمر على الامتثال ثم د عبرت مصححة برة بالعمود
 فهكذا ينبغي ان يهتم خلاف احكام الشرع من ورد النبي ليس سابع شرع من
 قبله ثمرد بعده ولا في معظم الاحكام وبكى في بعض الاحكام كاعتبار قوله وقبول
 محرم وغير ذلك وهذه مصالح تختلف بالاعصار لاجوان ليس فيه ما يدل على التعبر
 ولا على الاستقامة بعد اعمل ولا على النقص ثم هذا يستمر لليهود ادنو عنقود
 انه لم يكن شريعة من بعد آدم الى زمن موسى وبكروا وحود نوح و ابراهيم وشرعهم
 ولا يغيرون فيه عن بكر نبوة موسى وشرعه وكل ذلك نكار ما علم على القطع بالتوار
 ﴿ واما ﴾ الشبهة الثانية صحيحة من وجهين ه حدهم به لو جمع ما فاقوه عن موسى ما
 ظهرت المنه رب على مد عيسى فان ذلك تصديق بضرورة فكيف يصدق الله بالهجرة
 من يكذب موسى وهو يصدق له فتكروا مهجرة عيسى وحوداً او تكروا احيا
 الموقف دليلاً على صدق التخلي فان تكروا سبأه لهم في شرع موسى زوماً لا يحدون
 عنه بحسباً وادا عترو به لزمهم تكذب من قبل اليهم من موسى عليه السلام قوله
 في حاتم الانبياء ﴿ الثاني ﴾ ان هذه الشبهة انما لقوها بعد بعثة نبي محمد عليه السلام
 وبعد وفاته ولو كانت صحيحة لا حجت لليهود بها وقد حموا بالسيف على الاسلام وكان
 رسولنا عليه السلام مصدقاً بموسى عليه السلام وحاكماً على اليهود بالتوراة في حكم الوهم
 وبغيره فلا عرص عليه من التوراة ذلك وما الذي صرحهم عنه ومعلوم قطعاً ان اليهود
 لم يمتنعوا به لان ذلك لو كان نكاحاً محملاً لا حارب عنه ولتوتر نفسه ومعلوم انهم لم

يذكروه مع القدرة عليه ولقد كانوا يحرمون على الطعن في شرعه بكل ممكن حجة
 لدعائهم وأموالهم وسائرهم فإذا ثبت عليه قوة عيسى نسا قوة نبيهم عليه السلام فما
 ثبتها على النصارى **الفرقة الثانية** وهى معجورون بالنسخ ولكنهم معجورون بقوة بيضاء
 حيث أنهم معجورون معجزة في القرآن وفي آياته معجزة طريفة الأولى التمسك بالقرآن
 فإنا نقول لا معنى للمعجزة إلا بقدرت مخدتي النبي عند مشاهدته على صدقه على
 وجه معجزة الخلق عن معارضة وتحدية على العرب مع شعوبهم بالفضاحة وأعرافهم فيها مشاير
 وعدم المعارضة معوم ولو كان ظهر فإن ردب الشعراء لما تحدوا شعراهم وعورضوا صيغرت
 المعارضة وإن أقصفت حاربه بينهم فإدى لا يمكن أنكار تحديه بالقرآن ولا يمكن
 أنكار اقتدار العرب على حربى الفصاحة ولا يمكن أنكار حرصهم على دفع سؤنه بكل
 ممكن حماية لديهم ودمهم وولاهم وتخلص من سطوة المستبين وفهم ولا يمكن أنكار عجزهم
 لأنهم لو قدروا لعمرو أن العادة قديمة بالضرورة بأن القادر على دفع الغلات عن نفسه
 يشتغل بدفعه ولو فعلوا طهر ذلك ونقل هذه المقدمات نصب بالتوتر ونصها بخارجي
 العادات وكل ذلك من يورث اليقين فلا حاجة إلى التطويل وبمثل هذا الطريق ثابت
 قوة عيسى ولا يقدر المصطفى على مكاريه من ذلك فانه يمكن أن يقال بحسبى
 يسكن تحديه بالسوة و يستشهد بأجابه بوقى ووجود حجة بوقى وعدم المعارضة
 ويقال هو رخص ولم يظهر وكل ذلك محذور لا يقدر عليها المعتز باصل البوات فإن
 قيل ما وجه تحار القرآن وما حجة الفصاحة مع العلم الصحيح وسماح الخارج عن
 سماح كلام العرب في حطه وسار صوب كلامهم والجمع بين هذا النظم
 وهذه الحجة معجزة خارج عن مقدور البشر ثم ربما يرى للعرب اشعار وحطت حكم
 فيها بأخراته وربما ينقل عن بعض من قصد المعارضة مراعاة هذا النظم بعد تعلمه من
 القرآن ولكن من غير حجة أن مع ركاكة كما يحكى عن تراهاات مسئلة الكذب
 حيث قال القيل وما ذلك ما العين له داب وتيل وحطوط طوبى لهذا وإمثاله ربما
 يقدر عليه مع ركاكة يستعشا نصحاء ويستبهرون بها وأما حجة القرآن فقد فصا كافه
 العرب منها العجب ولم ينقل عن واحد منهم شئت طعن في فصاحته فهذا أدب معجزة
 وخارج عن مقدور البشر من هذين الوجهين عي من حجاج هذين الوجهين **فإن**
 قيل **لعل** العرب شغلت بمخادراته والقتال فلم يفرج على معارضة القرآن ولو صدقت
 لقدرت عليه أو منعتها العريق عن الاشتغال به والحوار به ما ذكره موسى فإن دفع

تخدى المتخذي سلم كلام اهلون من الدفع بالسيف مما جرى على العرب من المسلمين بالأسر
والقتل والسبي وشن العازات ثم ما ذكروه غير دافع عرصه فان نصرانهم عن المعارضه
لم يكن الا صرف من الله تعالى والصرف عن مقدور المعتاد من عظم المعجزات وهو
قال بئى ايه حدث ابي في هذا اليوم احرك صبي ولا يقدر احد من البشر على
معارضتي فمعارضه احد في ذلك اليوم بنت صدقه وكان قد قدرتهم على الحوكة مع
سلامة لاعضاء من عظم المعجزات وان عرص وجود انقدره فقد دهيهم وصرفهم
عن معارضه من عظم المعجزات معها كانت حاجتهم مدسة في الدفع صلياً النبي
على رافقه واموالهم وذلك كله معلوم على الضرورة فهذا طريق تقدير سونه على الصاري
ومما تشدوا بالكارثي من هذه الامور الحائلة فلا تسهل الا معارضته تنسله في
معجزات عيسى عليه السلام ﴿الطريقة الكعبة﴾ رثت بيوتة محملة من لاهل
الخارفة للمعادن التي صهرت غايه كاشفاق فمرو على صحرانهم من بين صاعه
واسبح خصي في كعبه وتكثير الطعام القليل وعبره من حواش العادات وكل ذلك
دين على صدقه ﴿ان قيل﴾ احاد هذه الواقع لم يبلغ فيها مبلغ التوارى فانا ذلك
احداً من سب ولا يقدر في العرص من كان مجموع ما مع التوارى وهذا كما اس
شجاعه على رسول الله عليه وسجادة حاتم معلوم بالضرورة على القطع بوتر واحد تلك
الواقع لم تشد بوتر ولكن يعلم من مجموع الاحاد على القطع ثوب صفة شجاعه واستعاة
فكذلك هذه الاحول المحيطة بامعة حملتها دافع التوارى لا ستريب فيها مسم اصلاً فان
قال من الصاري هذه الامور لم توارى عدي لا حملتها ولا احادها * فقال ولو
احار يهودى في طار من الافطار ولم يحاط الصاري ورع به م توارى عنده معجزات
عيسى وان توارى على لسان الصاري وهم مسمون به في ديه صوب عنه ولا اتصال
عنه لا ان يقال يسمى ان يحاط القوم الذين توارى ذلك يسهم حتى يتوارى ذلك اليث
ان الاصم لا توارى عنده لاحار وكذا المنتصام هذا ايضاً عندنا عند انكار واحد
مهم التوارى على هذا الوجه

﴿الباب الثاني في بيان وجوب التصديق﴾

(امور ودعها الشرح ومضى محورها العقل وفيه مقدمة وفضلات)

اما مقدمه فهو لا يعبر بالضرورة بقسم ان ما يعلم بدليل العقل دون
الشرع ولى ما يعلم بالشرع دون العقل وان ما يعرف ما لا يعلم بدليل العقل

دون الشرع فهو حدث عدم ووجود محذب وقدرته وعلمه ورازقته من كل ذلك ما لم
ثبت لم ثبت الشرع والشرع يبي على الكلام فالب لم يثبت كلام النفس لم
يثبت الشرع فكل ما يتقدم في رتبة على كلام النفس يستحيل ذاته بكلام النفس وما
يستند اليه ونفس الكلام اذ لا يمكن حزنه لا يمكن ثباته شرعاً ومن يحقّق من تكلف
ذلك وادعاء كما سقت الاشارة اليه ﴿ واما ﴾ معلوم محمّد جمع تخصيص احد
الحائرين بان وقوع ذلك من موافق العقول واما يعرف من الله تعالى بوحى والمسام
ونحن نعلم من الوحي اليه سماع كالحشر والنشر والثواب والعقاب وامانها واما المعلوم بها
فكل ما هو واقع في محال العقل ومتأخر في الزمنة عن اثبات كلام الله تعالى كمنسلة
الرؤية ومرار الله تعالى يخلق الحركات والاعراض كلها وما يجري هذا مجرى ثم كمال
ورد السمع به بطور ان كان العقل محمّلاً له وحسب التصديق به قطعاً ان كانت الادلة
السمعية قاطعة في ثبوتها ومستندها لا يتطرق اليها حتماء وحسب التصديق بها طمأن
كانت ضمنية فان وحسب التصديق باللسان والقلب عمل يبي على الادلة الطيبة كسائر
الاعمال فمن لم قطعاً انكار الصحابة على من يدعي كون الصدق حاشياً من الاشياء
وعرض من الاعراض وكانوا سكون ذلك محمّد قوله تعالى حاشى كل شيء ومعلوم انه
عدم قابل للتخصيص فلا يكون عمومهم لا مطبوعاً ما صارت مسألة قطعية بالبحث على
الطرق العقلية التي ذكرناها واعلم بهم كانوا سكون ذلك قبل البحث عن الطرق العقلية
ولا يبي ان يعتقد بهم اهم لم يلزموا الى المدارك الطيبة الا في التفقيت بل اعتبروها
ايضاً في المصديقات الاعتقادية والقولية ﴿ واما ﴾ ما نصى العقل باستحداثه يجب
فيه تأويل ما ورد السمع به ولا تصور ان يشمل السمع على قاطع مخالف للعقول
وصوره احاديث التشبيه اكبرها عبر صحبه والصحيح منها ليس بقاطع بل هو قابل
للتأويل فان توقف العقل في شيء من ذلك فلم يقض فيه استخانة ولا حوار وحسب
التصديق ايضاً لادلة السمع فيكون في وجوب التصديق اعتكاف العقل عن القضاء
بالاحاطة وليس بشروط اشتباه على القضاء لتحويله بين الرستين فوق وما يرل دهن
البيد حتى لا يدرك الفرق بين قول القائل علم بلام حائر وبين قوله لا
ادري انه محال م حائر ويدهم ما بين السماء والارض اذ لاوب حائر على الله تعالى
والثاني غير حائر من الاول معرفة بالحوال والثاني عدم معرفة بالاحاطة ووجوب التصديق
حائر في القسمين جميعاً مهده في مقدمه ﴿ ما المص لايرل ﴾ في بيان قضاء العقل

ما جاء الشرح به من خسر والبشر وعدم انقراض الصراط ويرى . خسر في معنى الاعادة
الحق وقد دلل عليه اقوال طبع الشرعية وهو يمكن تدليس الاستدلال بالاعادة خلق تن ولا
فرق بينه وبين الاستدلال . وما سمي عادة راجع الى الاستدلال السابق والقادر على
الاشاء والاستدلال قادر على الاعادة وهو معنى قوله (هل يحيط بها) اي شأها اول مرة .
فالقيين ثامنا يقولون بعدم خوضه ولا عرض من يعادى جميعا . وتعدم الاعراض
دون خوضه . وما تعاد الاعراض . فكل ذلك ممكن وليس في الشرع دليل قطع على
حيث احد هذه المحتملات واحد الوجهين . لعدم الاعراض وبسبب حسم الاسباب
متصورا بصورة القرب مثلا فتكون قد زالت منه حياه واللون ووطونة والتركيب
والهيئة وجملة من الاعراض ويكون معنى عادته . يعاد ايم تلك الاعراض بعين
ويعاد اليها امثالها فالعرض عندنا لا سبق وحياته عرض . ووجود عندنا في كل شيء
عرض آخر والاسان هو ذلك لاسان باعتبار حسمه . وبه واحد لا باعتبار اخره
فالكل عرض محدد هو غير لآخر وليس من شرط الاعادة عرض عادة لاعراض .
ذكرنا هذا بصير بعض الاصحاب الى استحالة عادة الاعراض وذلك . ومن القول
في استطائه بطول ولا حاجة اليه في عرض واحد وانوجه لآخر . لعدم الاجسام بحد
باعد الاجسام . فمخترع مرة تارة من بين وجهه المتعاد عن مثل الاول . وبه
قولكم ان المعاد هو عين الاول ولم يبق لعدم عين حق عدمه فلما قدم مقدم في
علم الله الى ما سبق له وجوده . ولم يسبق له وجوده . كعدمه في الاول يقدم الى
ما سبق له وجوده . الى ما علم الله تعالى انه لا يوجد بعد لانقسام في علم الله لا سبيل
الى انكاره والعلم شامل والقدرة وسعة فهي الاعادة . ببدل . ووجود عدمه
سبق له وجوده ومعنى المثل . فمخترع الوجود عدمه لم يسبق له وجوده . وبه الاعادة
ومعها قدر حسمه ثابتا . ورد الامر الى تجديد اعراض . بالاول حصص تصديق الشرع
ووقع الظاهر عن . يمكن الاعادة ويعبر بعد عن مثل وقد طلب في هذه المسئلة
في كتاب التهاوت وسنكت في بعض مذهبهم تقرير نقاء انفس التي هي غير متغير عدمه
وتقدير عود تدويرها في نفس سواء كان ذلك اليدين هو عين حسم الانسان او غيره
وذلك لزم لا يوفق ما يعتقد . فان ذلك الكتاب مصنف لاطل مذهبهم لا لاثبات
عدمه . حق وكيفية التدوير . لاسان هو . وباعتبار نفسه . وبشأنه التدوير
كما عارض له واندر آله لم يرمسوا بعد عنقده نقاء النفس وحب التصديق بالاعادة

لا صوب هـ ثمة لمزعة ولولا انتحرة لـ د و لانكار كل من سمع من الله حكاية
 حوله فتعسا من صانت حوصلته عن تقدير ساع القدرة هذه الامور المستقرة
 بالاذنة الى خلق السموات والارض وما فيها مع ما فيها من العجائب والاسباب التي
 يبرهنها من الامثال عن المصدق بهذه الامور بفسه مع عن المصدق لخلق
 لا من من بطلانة قدرة مع ما فيه من العجائب والامثال ولا من يشاهده صوره الى
 المصدق اذ لا يبرهان على حاله لا ينبغي ان يكره لاسمعه

وما لم يبرهن هو الحق وقد ذهب عنه موضع جميع وهو ممكن فوجب المصدق
 من قبل كيف يبرهن لا يعمل وفي غير من وقد عذب وبمعدوم لا يبرهن
 قدرت عادته وحقيقته جسم يبرهن كماله لا يستغنى عنه لآخر من ثم كيف يتحقق
 حركة يد لا من وفي صاعته في حدهم لـ د و عجز بها يبرهن فيكون ذلك حركة
 يبرهن لا حركة يد لا من لا يبرهن فتكون الحركة قد كانت حدهم ليس هو متحركا
 بها وهو تعالى من تحرك السموات من يبرهن قدر صوب حركات وكثيرها لا يقدر
 من لا حور قرب حركة تحرك من يبرهن بها على حركة جميع البدن فواضح بعد هذا
 فيقول قد سنن الذي صلى الله عليه وسلم عن هذا اقل يبرهن صواب لا يبرهن من
 كرم يكاسب يبرهن لا يعمل في صواب في حسام زاد وصحت في يبرهن حق
 لله ما في كعبه من الاثبات رتبة الاطاعات وهو على ما في **فان قيل**
 ما في دندة في هذا وهو في دندة لا يطلب مع الله في دندة لا من في
 من وهم يبرهن ثم قد دلت على هذا ثم في هذا في يكون امانة فيه ان يشهد
 البعد بقدرة الله وعلمه بغيره بالعدل وتجاوز عنه للظلمة ومن عزم على عدوه
 وكيفية بركاته في موله وعزم على لـ د و ثمن ان يبرهن بقدرة مقدس وادبه
 واضح الطارق بغيره في عقده عادته وفي تجاوز عنه بمعن هذا من صحت امانته
 لا يبرهن الله تعالى وقد سبق بطلان ذلك **فان قيل** الله هو الحق والمصدق
 به واجب لا يمكن منه صوره عن جميع محدود على ما من جهه به حق كافة من
 هو في عليه في ذلك وهو جهه مسئولون في قد كيف يمكن ذلك وهو في
 من الشرح واحد من السيف كيف يمكن . و الله تعالى من صدر عن بكر قد
 الله تعالى الكلام معه في حيث نعمهم قدر وقد فرغ عنهم وقت صدر من عدوه
 بالقدرة ليس شيء على هذا ما عجب من شيء في هذا و لـ د و في على خلق الله

جده لا مع لا حر **المتن** لا لا يكون على مكاني لكن لاحده رسة لتقدم
 كاشية مع مسروبة ومعلوم به بدم عدم الشهادة قد رأيت غير اشخص مع حيده
 وارادته مع علمه يلزم لا محالة من تقدير اثناء حياة انتفاء العلم ومن تقدير انتفاء العلم
 انتفاء الارادة وبعرض هذا ما شرط وهو ان لا يكون له لوجه الشيء ولكن بس
 وجود الشيء به **المتن** ومع ذلك **المتن** لا علاقة التي من العلة والصور والبرم من
 تقدير عدم العلة عدم الصور **المتن** لا يكون لغيره ولا يكون لغيره **المتن** لا يكون
 به علة اخرى فانه من تقدير شيء على شيء معلوم ولا يتم من تقدير شيء على
 معلوم في تصور **المتن** فلو كان يتم في تصور ذلك لكان على خصوص هذا بهذا هذا
 يعني رجعا الى القتل وموت فقتل غيره عن حر رقة وهو جمع في احوال في
 حركات في يد المصارف والسحب وعرض في فترات في حر رقة وهو رقة
 فلو كان عرض حر رقة موت **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون رقة **المتن** لا يكون
 هي حر رقة موت فانه **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 لاحده **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 واولده وان لم يكن **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 عالا **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 هي موت **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 اعتقد من **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 يقول الموت **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 الموت وهو خلق ومن اعتقد كونه علة **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 من خارج اعتقد به **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 لعان وهذا لاعة **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 مسئلة طوع **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 انما هو الذي ذكره في عموم قدره الله تعالى وبطلان النبوة **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 يعني **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 به سواء كان معه حر رقة وكسوف ثمر وروى ماطر ولم يكن لان كل هذه عند
 مقتوت ويست مؤثرات ولكن فلو كان بعضها يتكرر **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون
 من موت **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون **المتن** لا يكون

[illegible]

ميراث الظلة وطالب قوته من وجوه الامة متى حضر للعلم والعلم وهو ميراثه في سعادته
لاخرة دون ان يحام لديها على مقادير حجة شرط مظنة من

﴿ واما تقدمه انشبه ﴾ وهو ان له ولا من على لافس ولاهوان لا يقتل
لا سلطان مطاع فتشهد له مشاهدة وقت نفس موت الله الاطمن ولائته وان ذلك لو
دم دم تدور في سبب سبب آخر مطاع دم هرج وعج تسبب وتل متحد وهكذا
ماوي و طالب الصداق وكل كل سبب وه يتفرع حد للعصده والامر ان في
حرا ولا كرون يكون تح صلات اسفوف بعد من الدين و سلطان واما ان هذا
ول الدين من والدين حارس من لا من له فهو دم ولا حارس له فصانع وهي
تخذ لا يري العاقبة في ان شفي على خلاف حجة منه ومما عليه من شئت لاهم
ومن الاراد بوجه و سبب من كل ركني مدح مجمع انشبه يكون من عصبه آخر
مما ادع لا علاج له لا سلطان وه مطاع مجمع شئت لا سبب من السطال
مورري في محام لديا وظنه لديا مورري في عدم لديا وعدم لديا مورري في
مورري و لا حرة وهو مقصود لايه فله فكل وجوب سبب لاهم من مورري
الشرع اندي لا سبيل ي تركه في ذلك

﴿ العرف الذي ﴾ في حال من شعب من ان حق لاف سبب وادع قول
ابن يحيى ان لصبي على احد محله ما انشبه غير ممكن الا لاله من سبب
بخاصية ما في سائر الحق من تلك حصة في اية وحصة من جهة عاره ما من
اياه وان يكون ما انشبه حق وجوب على مر سبب وذلك كونه والعم والورع
والاخوة حصة القصاص اربعة مع زيادة سبب ورش واعلم عند الشرط الرابع
اسمع حث دل الذي على الله عده وسائر لاه من قرش به وادع ان كثر خو
وكن وما يجمع في قرش جماعة محبة من هذه لاه من حصة حرة تير و ليس
ذلك لا اذنية او التفويض من غيره واما من لاهم وه وجوب التولية في حقه
بني خصوص من دون غيره فيبقى لاف الطرقي حصة نون فان ذلك لا سبب لكل
احد بل لا بد فيه من حصة وذلك لا يندر لاف من حد لاه ما انشبه من
جهة الذي على الله عده وسبب و ما انشبه من جهة ادم العصبان يعني لولاية العهد
سبب ادم من ولادة ادم ورش و ما انشبه من رجال ذي شوكة وقضي
قوده واورضه سبب لآخرين وادع وادع في ذلك وادع في بعض

لا غصار شخص واحد موقوف في نفسه موقوف بأشياء مستوف على مكانه وفي نفسه
 وهو به كمانة عن موقوف غيره لأن المقود لا يجمع سنتات الأراء لشخص
 مطاع وقد صار لأدم سابعة هذا مطاع وقد لا تنق ذلك شخص واحد من
 شخصين وسنة واحدة ولا بد من حتمهم ويعتقد ويدانهم على التوقيص حتى
 ثم مطاع من قول وممكن بعد وفاة لأدم لأورثي واحد مطاع متع شخص بالامانة
 ونولها بنفسه وثا شوكة وسلسل م وصنع كانه حتى شوكة وكفايته وكل
 موصوف صعات لانه فقد عقدت مائة ووجه صاعته فيه من بحكم شوكة وكفايته
 وفي مزارعه رة الفس لان من هذا حاله ولا غير هذا عن حد المينة من كابر
 مار وهو حل والعقد وثالث عدد من اسية فذلك لا معنى من هذا في العادة
 لا عن بهه وموصف من بين من كان مقود حصول دي ري مطاع يجمع
 شتات لارة ويجمع حتى من ثورته والفار ويجمع على مخرج مباح وأعاد
 شخص هذا الامر من فيه الشا وكونها موصى شروط القصد وكفه مع ذلك يرجع القصد
 ومحل يقوم شاد روي فيه يجب حبه وتقدمه من تحب مدعته قال لدي راء وموقع
 انه يجب حبه ان يدري على ان سادل عنه من هو موصوف بجميع الشروط من
 اراء منه ومبنيح قال ومن كذا ذلك لا تخبرك قال وحت طاعته وحكم بأمانته
 لان ما بفوتنا من المصارفة بين كذا عا نفسه ومسميا من غيره دون ما بفوتنا بتقليد
 غيره اذا افترقا الى تبيع فيه لا يدري عاقبة ورى مادي ذلك الى هات الفوس
 ولأول ورادة صفة العبد رعي بقاءة للصحاح ولا يجوز ان يعطى من المخرج
 في القشوق من مريده وتكلائتها وهذه مسائل فقهاء فقهوا استعملت هذه المسئلة
 على منه سماعه وليبرل من عونه ولأمر اقول على منه وقد استعملت تحقيق هذا
 المعنى في الكتاب الملقب بالسعري مصنف في رد على اربعة قال فين ان سائل
 تحصله العلم لكم التامع حصوله العدة وغير ذلك من الخصال قد يابس هذا مسأله
 عن الاحتير ولكن الضرورات تبيح المحظورات فمن نعم ان قول بينه محظور ولكن
 جواب اسد منه فليت سعري من لا يساعد على هذا نقصي سلطان لامامة في عصره
 فوات شروط وهو عرجع لاستبداد بالتصدي فانه هو فاقد المنتصف بشروطها
 فاني حوله حسن يقول القصة معروفين والاياب ماضلة ولا سكة خير معتدة
 وجميع تصرفات تولاة في فطر العلم غير باعدة وانما الخلق كفه مقدور على حرم

و ن يقول لامامه معتقده وانصرحت و ولايات بعده بحكمه حار والاضطرار فهو
 الاله موزع ن جمع الناس من لاجله والنصرت منوطه بانفساقوه مستحيل وهو ذي
 الى تعطيل عدائش كلها وبعضى ن اثبت لار و هيث لم يبر ولدته او تقوى به
 يقدمون على الاتحده والنصرت وكهم مقدمون على خزان لاله لا يحكم بمقتهم
 ومعتقدهم نصروده احال و ن يقول بحكمه اعتقد لامامه مع ثبوت سره ضرورية
 دخل ومعلوم ن سعيه مع لاعتد فرس و هو الشريين حوز لاله و يجب على لاهان
 حبيره هذا تحقيقه هذا العمل وفيه سعة عند حوز عن التطويل وكما من به
 حقيقة الشئ وعنده و ن ثبوت بطول الامة في سمعه ولا رن الامة عن قبضه في دمه
 د مقام الصمد عن ماؤب شديد نعم الله الالها فكيف سبره

قال قيل قولاً قتل النصير و حب ن نبي وخليفه ن تقطع ذلك
 دار الاحزاب كذا نص لاهيه و دعوه و حب ن لاله و كان و حدة
 نص عليه رسول الله السلام و نص هو و نص عمر نص ان انت مدعة او
 كرو و نص عن و نص عي رسمي لله عنهم انما نص فلا تثبت لي فحس من ادعي
 به صلى الله عليه وسلم نص على ن قطع نرح وكن شجرة كادوا النص وكسوه
 واثبات ذلك نص عنه وقر ن سكرن على من قال به نص على في نكر وجمع
 اصحابه على ما افقه النص و نصه و هم قرب من قدر مكارنهم النص وكما تم
 ما سحر و حوز ذلك تعدد قطع لاختلاف و نص ذلك تمتد ان الامة تقطع
 مادة لاختلاف و ن عنه عدم لاختلاف في زمان في نكر و نص صلى الله عليه
 وقد و ن سعة و كثرته في زمان عي رسمي الله عنه و معتقد لاله انه نولى النص
 ﴿ اطراف الثابت ﴾ في شرح عقيدة من السنة في مائة واحدا براسدين رسمي
 لله عنه علم ن لاس في مائة واحدا سرب في طرف من مائة في السنة حتى
 يدعي العسمة الاثمة و منهم مسجدة على الطمس عندق الناس بدم انصحاته ولا يكون
 من الفرقين و ثلاث صريفي لاقصد في لاعتقاد ﴿ و عي ﴾ ن كتب لله تعالى مستان
 على اسماء على ما احزن و لاصار و تو ثرت لاحرار تركيه الذي صلى الله عليه وسلم
 باسم بالهات متعانه كقولهم اصحابي كالمجود باسمه مدبره هنديتم وكقولهم حيدر الاس
 قولي ثم الذين نعوهم و من واحد لا وورد عليه ن حاض في حقه بطول بقوله يسعي
 ان مستحب هذا لاعتقاد في حقه ولا سيء نص به كما يحكي عن احوان بحداف

مقهور حسن الظن و كذا في غير موضع من حقه ولا من له ولا من
 بقوله ثم لا يبين متطرق فيه ولا يخرج لا يسمع القفا ثم بر اخطا واسموا فيه وحين
 ما هم على قصد حار و راء بعدوه و اسهو من حال معاونة مع عي و سيرة عاينة معي
 لله عنهم في المصيرة و نفس به شبه كات بطلب بعمية القصة و لكن حرج الامر من
 الصط و هو احر الامور لا يبي على و هو حسب و يبين ان نفس عن نصط و النفس معاونة
 كات على دون و من كان بعد حار و ما يحكي سوى همد من روي لا حد
 و اصحح منه ثم صط بالصل و لا اختلاف كذا حار عاينة و نفس و حورج و رباب
 المصير حار و من في هذه المصير و سعي راء لا يكر في كل ما شئت و است
 و سببه به و لا في هذا حيث نفس لعل له و لا و يندم صم عيه و عي و
 في هذا المقام بين ان سعي نفس و يطمع عيه و كذا و نفس نفس به و كذا
 و لا عن اطمع و لا نفس و لا و حطه في حسن اطمع و لا لم اطمع من المصير
 نفس و يطمع و لا يكرت من هذا عن نفس و عن في حسن او في طم و من
 ريب من الامر حورج عموه و عموه المكات و هو هذا عموه طم في و لا هو
 راء عند الله تعالى منه فقد عموه للامانة من كذا ما يعرف في اسس لا يطمع و لا يطمع
 و عظيم شرح و حرج عن العسة مع به اذ راء هو تحقق في نفس من بالاحاطة
 هذه المصير و لا في طم و يبين في القبول به و لا ريبه المكات و حسن الظن
 مكات و لا في طم و لا في راء عي جميع السلف الصالحين و حكا الصالحين و
 فاما حار و سدون و من من عموه و يطمع في النفس عند هل السنة
 كذا سببه في لامة و هذا كات و قول و لا في نفس من و لا في نفس و لا في
 لله تعالى في لامة و هذا عموه لا يطمع عيه لا لله و رسوله ان اصامه عليه و لا
 يكن في يد عي خصوص فاضحة من صرح الشرح موافقه و مقتضيه للمصيرة على همد
 اذ ريب من المقول و لا في جميعه و سببه حكا الترحيب في النفس من و لا في
 و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه
 الاعلى و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه
 ليس في نفسه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه
 حيث ممكن في اطمع و لا في مطلق على لاء و لا في عيه و لا في عيه و لا في عيه
 الفصل لا ياتي و لا يعرف من عي لا يستاع و و في النفس سمع و بدن على تفاوت

عنه صلى الله عليه وسلم وهو قد جمعوا على قد
 في كرمه من نكر على عمر ، جمعوا هذه على عثمان بن عفان رضي الله عنه وليس
 عندهم اشارة في ذلك انه قد عرض من لا يرضى وكان اجمعهم على ذلك من
 حسن ما يستدل به على مرسله في الفص ومن هذا اعتقاد اهل السنة هذا الترتيب
 في الفص ، يخبر عن الاحاديث في هذا ، عرف به مستند الفص ، وهو الاجماع
 في هذا الترتيب بهذا ، انما انفسه سببه من احكام الامامة والله تبارك وتعالى

~~~~~





من التكفير ما وجد اليه سبيلاً من مساجده... ولا مولى من لم يصب لي القلعة  
 مصر حين نقول لا اله الا الله محمد رسول الله خط وخط في رث الف كافر في الحياة  
 هون من خط في مقلتك محضمة من دم مسير وقد قل صلى الله عليه وسلم \* مراث  
 فان الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله قد عولوه فقد عصبوا في دماغهم  
 وموهم لا يحكم \* وهذه الفرق مستقيم من مسيرين وانما من مقتضين بالاصافه  
 اليهم \* فليس يدري في تكفيرهم وقد يكون فيه في بعض مسائل وعلى بعض الفرق  
 مسير ومقتضين كما ناك مسائل بطول ثم يتبر المس والاحقاد فان كبر خالص  
 في هذه بما يحركهم العصب وساء هوى هون المصير للدين ودين منع من تكفيرهم  
 في الذات عند بعض تكفير تكذب للرسول وهو لا يسبوا مكذبين اصلاً ولم يست  
 ان اخذ في الذنوب موجب للتكفير ولا بد من ذنب عليه وستر من عصمة  
 وسادة من قول لا اله الا الله فبعد ولا بد من ذلك لا تقصع وهذا القدر كاف في  
 التوبة على انه من دفع في التكفير بمن عن ربه وان ابرهانا ما من و  
 ايمان على من ولا احد هو التكذب صريح ومن يسب تكذب ليس في هوى التكذب  
 صريحاً من عت عموم تعصمه كنه سادة \* رنة حاميه \* من راء التكذب  
 الصريح ولكن سكر صلا من اصول ساعدت بموهمه ما ومن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم كقول نقول القضاة من عار وحده قد وري عليه القرآن لاحاد  
 قول سب عم صدره من رسول الله تعبه سطا وتخريف ولكن نقول بمعارف بوجوب  
 الحجة ولكن لا يري من مكه \* بين كنهه ولا يدري ان نكته في سقيله الناس  
 ويجوزونه في الدنيا التي تنهاه لبي عليه السلام بوصف المفسر بعد صديقي  
 يحكم تكفيره لانه مكذب وكنه يحار عن الصريح ولا يسبوا تشرط في ذكره  
 العموم وخو من يسب طلائه يقول كذا من مذهب معارضة من ذلك يختص لذكره  
 وواحد من اهل الان لا يكفر هذا شخص عرب سبب الاسلام ومثوا ر عبده  
 بعد هذه الامور فتمه في سب بر عبده \* سب كنهه لانه كنه مرأ معلوماً بالتواتر  
 وانما كره عرويه من عروت النبي صلى الله عليه وسلم بتورقة \* نكر بكاحه حصص  
 سب عمر \* نكر وجوده في كروجه فته \* يلزم تكفيره لانه يسب تكذب في من  
 اصول الدين مما يحب التصديق به بحرف الحجة والصلاة وكان الاسلام وما تكفره



تبع في محل حمد نجي حمد ومحمد من خاتمي الكشي

(واخيه بالاستانة ومصر)

كتاب يصل المعرفة بين الاسلام والهند الامم العربي

القسطاس المستقيم

له ايضا

» »

مفتاح العلوم

مفتاح نوح في القرن

لا كتاب بح اسرف وهدية حسن النور في دار باردة فصل لرس

المهل العذب حفرة - حسن اسف

نظم الفرائد في الفوائد شيع رده

المادي المنطقية للعبودي

وهو الصات - علامه يوسف قدي سباني

شرح - انوردي العلامة في القدي وهدية شرح - دي

اللائق مصبغة في الاحداث وصورة الامم السوسني

فلسفة القاضي ابن رشد

يس الطر الامام السوسني في حروف الفقه

فقه الفقه وسر الغريب للامام الثعالبي

تهافت الفلاسفة علامم العربي والقاضي بن رشد وهدية شهاب حو حدرده

مقدمة العلامة كوكبي في حروف فقه ابدية خفية بح من التي باب

رسد الامم في حكم الاحكام من هو ابدية العلامة شيخ محمد حبيب الحبي

كشفت ابدل وحق لاس حروف وهدية حسن - محسن السور - في فقه حروف حروف لاول والدي

كشف الصور من سما - ككتاب والصور كتاب جيني طبع لاسانة

لا سارة ولا يبدل في م وقع في القرن من نوح بحر العرس عند اسلام

مصدر الخزان وهدية سوسني لا كوكبي طبع لاسانة

كشف الامم بروي وهو كوكبي كتاب صبح في حروف الائمة خفية

الشد في تعريف حقوق مصصفي صلي لله عليه وصلى صبح لاسانة

## اعجاز القرآن لابي بكر الباذلاني

الغلاة للبناء الحامي وسماهته سكرت السطاع مع مرار السلاء

ديون القاصي بذكر الاحاف صغ بيروت

وهة دولد الشرف للدرجي مع ساء هل بدر (شعره)

كتاب شرح برهان الكتبي طبع الاستانة

كتاب الاشياء والتطائر القويده » »



## كتاب حاري صعب على عقله صاحب وتناج في عهد

كتاب تحصيل أفكار متقدمين وبتحرير من الصفاء وحكماء وكتابين الامم

نعم الرري مع شرحه بعض الامم على الدين ككسي

اص عتبي في صماء النار واللب لابل الماسكري مع دله الصاعين

في وحال الصاعين بعض وحل نعمه حاري صعب في لاسنة العديه

النور العارقي بين نوحه ووحسب الصفاء ديوعد فرجن على ناجة حاراده

معد وضع سماءه كتابا حديثا الاول لاجولة الصاحبة لمام القراني

والثاني رسال لخباري من اليهود والصاري لان فهم حو به حاري ضمهم به



## مهرست كتاب لاقتصاد في الاعتقاد لمام القراني

مصرة

خطبة الكتاب ٢

٣ دد وشتي كلام بين سم كتاب وتقسيم تقدمات ومصول و لاواب

وفي مشتمله على ربع تهيده تجرى تجرى لموصنه ولتدمات وعلى ربع

اقطاب تجرى تجرى المقاصد والفايات

٤ تهيده الاول في بيان خصوص في هذا العلم مهم في الدين

٦ تهيده الثاني في بيان خصوص في هذا العلم حونه ربع فرق

٦ الفرقة الاولى والثانية



|    |                                                                    |
|----|--------------------------------------------------------------------|
| ٧  | الفرقة الثالثة والرابعة                                            |
| ٨  | التي هي اثنتان في بيان لاستعمال في هذا العلم من مروس ككلمات        |
| ٩  | تهدد لربع في بيان مايج لادنه اع                                    |
| ٩  | المهجع الاول                                                       |
| ١٠ | المهجع الثاني والمهجع الثالث                                       |
| ١١ | مسألة خلائية                                                       |
| ٣  | القطب الاول في شعري دت الله تعالى وفيه عشر دعوي                    |
| ١٣ | الدعوى الاولى وحوده تعالى وبرهانه                                  |
| ١٩ | الدعوى الثانية في التقدم                                           |
| ١٩ | الدعوى الثالثة في البقاء                                           |
| ٢  | الدعوى لربعة في ر صديق العالم بس محوهر                             |
| ٢١ | لدعوى خمسة في ر صديق العالم ليس بحسب                               |
| ٢١ | لدعوى السادسة في ر صديق العالم ليس بمرص                            |
| ٢٢ | لدعوى تسعة في ر ليس له حجة مخصوصة                                  |
| ٢٦ | لدعوى العاشرة في ر تعالى مبره عن الاستغفر في العرس                 |
| ٣٠ | الدعوى الحاشية في انه تعالى مرقي                                   |
| ٣٦ | الدعوى العاشرة في انه تعالى واحد                                   |
| ٣٨ | القطب الثاني في اصعب السبعة وما به يختص اتحاد الصفات وما يشترك فيه |
| ٣٨ | الصفة الاولى القدسية وما يدل على عمومها لسانر ممكنات               |
| ٤٧ | الصفة الثانية القدسية وما يدل على عمومها ثم حوادث ومعدومات         |
| ٤٧ | الصفة الثالثة احياء                                                |
| ٤٧ | الصفة لربعة لا اداء ومهامه في جميع حالات                           |
| ٥  | الصفة خمسة ولدانية في حتمع والمصر                                  |
| ٥٣ | الصفة السابعة الكلام                                               |
| ٦  | التقسيم من هذا القطب في احكام الصفات وهي اربعة                     |
| ٦  | حكمه الاول ر اصعب ليست هي للذات بل ر لده                           |

|    |                                            |
|----|--------------------------------------------|
| ٦٥ | حكم الرعي في هذه المسئلة كذا فيه بدنه      |
| ٦٦ | حكم الثالث في هذه المسئلة كذا فيه بدنه     |
| ٦٧ | حكم الرابع في هذه المسئلة كذا فيه بدنه     |
|    | أولا وأبدا                                 |
| ٦٨ | القطب الثاني في هذه المسئلة كذا فيه بدنه   |
| ٦٩ | الدعوة الأولى في هذه المسئلة كذا فيه بدنه  |
|    | والقبح العقبين                             |
| ٧٠ | الدعوة الثانية في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧١ | الدعوة الثالثة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧٢ | الدعوة الرابعة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧٣ | الدعوة الخامسة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧٤ | الدعوة السادسة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧٥ | الدعوة السابعة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
|    | نعماني الخ                                 |
| ٧٦ | الدعوة الثامنة في هذه المسئلة كذا فيه بدنه |
| ٧٧ | القطب الرابع وفيه أربعة أبواب              |
| ٧٨ | الباب الأول في هذه المسئلة كذا فيه بدنه    |
| ٧٩ | الباب الثاني في هذه المسئلة كذا فيه بدنه   |
|    | وفصلان                                     |
| ٨٠ | المقدمة                                    |
| ٨١ | الفصل الأول في هذه المسئلة كذا فيه بدنه    |
| ٨٢ | الفصل الثاني في هذه المسئلة كذا فيه بدنه   |
| ٨٣ | المسئلة الأولى العقلية                     |
| ٨٤ | المسئلة الثانية العقلية                    |
| ٨٥ | المسئلة الثالثة العقلية                    |
| ٨٦ | الباب الثالث                               |
| ٨٧ | الباب الرابع في هذه المسئلة كذا فيه بدنه   |



— 5 —



عقلمند

BP  
166  
.65  
1902

06837883

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU08168369